



يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَلِكِ



مَكْتَبَةُ رَشِيدِيَّةِ
سُزِّي رُودُ كُومَنِي



سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ وَقَدْ كُنَّا كَثِيرًا
مِنْكُمْ فَجَاءَكُمْ مِنْكُمْ حَتَّىٰ

نحمد الله على طبع شرح هداية الحكمه للفاضل العلامة القاضي محمدين غفر له الرب التوفيق

من تلامذة مولانا ابى الحسن محمد عبد الحى الكندوى القوتى بالمراد محمد خادوم حسين القزوينى محله

مکتبہ اشراقیہ — سترکی روڈ

५३२७

الذي لم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

الديباجة

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

بسم الله الرحمن الرحيم

الهداية أمر من كذبه وكل شيء يعبد الله الهداية

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

الحمد لله الذي جعل في كل زمان ومكان عدلا وحقا ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان ولم يزل ينادي بالعدل والحق في كل زمان ومكان

من تارخيه بطريقه
التي هي في حاليه
التي هي في حاليه

[illegible][illegible]

卷之四
 卷之五
 卷之六
 卷之七
 卷之八
 卷之九
 卷之十
 卷之十一
 卷之十二
 卷之十三
 卷之十四
 卷之十五
 卷之十六
 卷之十七
 卷之十八
 卷之十九
 卷之二十
 卷之二十一
 卷之二十二
 卷之二十三
 卷之二十四
 卷之二十五
 卷之二十六
 卷之二十七
 卷之二十八
 卷之二十九
 卷之三十
 卷之三十一
 卷之三十二
 卷之三十三
 卷之三十四
 卷之三十五
 卷之三十六
 卷之三十七
 卷之三十八
 卷之三十九
 卷之四十
 卷之四十一
 卷之四十二
 卷之四十三
 卷之四十四
 卷之四十五
 卷之四十六
 卷之四十七
 卷之四十八
 卷之四十九
 卷之五十
 卷之五十一
 卷之五十二
 卷之五十三
 卷之五十四
 卷之五十五
 卷之五十六
 卷之五十七
 卷之五十八
 卷之五十九
 卷之六十
 卷之六十一
 卷之六十二
 卷之六十三
 卷之六十四
 卷之六十五
 卷之六十六
 卷之六十七
 卷之六十八
 卷之六十九
 卷之七十
 卷之七十一
 卷之七十二
 卷之七十三
 卷之七十四
 卷之七十五
 卷之七十六
 卷之七十七
 卷之七十八
 卷之七十九
 卷之八十
 卷之八十一
 卷之八十二
 卷之八十三
 卷之八十四
 卷之八十五
 卷之八十六
 卷之八十七
 卷之八十八
 卷之八十九
 卷之九十
 卷之九十一
 卷之九十二
 卷之九十三
 卷之九十四
 卷之九十五
 卷之九十六
 卷之九十七
 卷之九十八
 卷之九十九
 卷之一百

منه من كل واحد منكم على قدر ما اوتي من النور والقدرة على العمل به

الكتاب

منه من كل واحد منكم على قدر ما اوتي من النور والقدرة على العمل به

منه من كل واحد منكم على قدر ما اوتي من النور والقدرة على العمل به

منه من كل واحد منكم على قدر ما اوتي من النور والقدرة على العمل به

[illegible]

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين
الطيبين الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والأوصياء على الخلق
الكلين

علم بحال أعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس

الامر بقدر الطاقة البشرية وتلك الأعيان

مشتق من التعلق بطلب ١٢

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين
الطيبين الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والأوصياء على الخلق
الكلين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين
الطيبين الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والأوصياء على الخلق
الكلين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين
الطيبين الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والأوصياء على الخلق
الكلين

علم بحال أعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس

الامر بقدر الطاقة البشرية وتلك الأعيان

مشتق من التعلق بطلب ١٢

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين
الطيبين الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والأوصياء على الخلق
الكلين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين
الطيبين الطاهرين
الذين هم أئمة المرسلين
والأوصياء على الخلق
الكلين

أما الأفعال والأعمال التي وجودها بقدرتنا واختيارنا أو لا
فأعمالها بأحوال الأول من حيث أنه يؤدي إلى صلاح المعاش
والتعايش في حكمه عليه والعلم بأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦

العلم بالأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦
العلم بالأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦

قسم الحكمة

العلم بالأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦
العلم بالأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦

العلم بالأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦
العلم بالأحوال الثاني في حكمه نظرية
في الكثرة ١١٦٦ محمود في العلم ١١٦٦

والمعاني
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

فإنما هي
التي هي
منها

تعريفه جعله من اقسام الحكمة النظرية

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

والتالث في الالهى بالمعنى الاعم وليس شدة احتياج الى الطبيعى فلذا اخذ

توثيق
الكتاب على الأصل
الثالثة

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

وقيل انهم عن الحكمة الرياضية لا يتناها في الاكثر على الامور
في وجه انفسها انصف على الاشياء المثلثة المذكورة ١١

الموهومة كالكثرة والموهومة المبحى عنها في علم الهياكل وعلم
الهندسة

اقسام الحكمة العملية بأسرها كالاشياء المصطفوية قد فضت
الهندسة

الوطر عنها على اكل وجه واتم تفصيل فيه بحث لانه ان الراد
الهندسة

بالامور الموهومة مما لا يكون موجودا في نفس الامر في حقها
الهندسة

فلا تسلم اشتناء الرياضي عليها كما لا شك ان الكثرة اذا اتحدت
الهندسة

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

وقيل انهم عن الحكمة الرياضية لا يتناها في الاكثر على الامور
في وجه انفسها انصف على الاشياء المثلثة المذكورة ١١

الموهومة كالكثرة والموهومة المبحى عنها في علم الهياكل وعلم
الهندسة

اقسام الحكمة العملية بأسرها كالاشياء المصطفوية قد فضت
الهندسة

الوطر عنها على اكل وجه واتم تفصيل فيه بحث لانه ان الراد
الهندسة

بالامور الموهومة مما لا يكون موجودا في نفس الامر في حقها
الهندسة

فلا تسلم اشتناء الرياضي عليها كما لا شك ان الكثرة اذا اتحدت
الهندسة

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

وقيل انهم عن الحكمة الرياضية لا يتناها في الاكثر على الامور
في وجه انفسها انصف على الاشياء المثلثة المذكورة ١١

الموهومة كالكثرة والموهومة المبحى عنها في علم الهياكل وعلم
الهندسة

اقسام الحكمة العملية بأسرها كالاشياء المصطفوية قد فضت
الهندسة

الوطر عنها على اكل وجه واتم تفصيل فيه بحث لانه ان الراد
الهندسة

بالامور الموهومة مما لا يكون موجودا في نفس الامر في حقها
الهندسة

فلا تسلم اشتناء الرياضي عليها كما لا شك ان الكثرة اذا اتحدت
الهندسة

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

وقيل انهم عن الحكمة الرياضية لا يتناها في الاكثر على الامور
في وجه انفسها انصف على الاشياء المثلثة المذكورة ١١

الموهومة كالكثرة والموهومة المبحى عنها في علم الهياكل وعلم
الهندسة

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على
التي هي من غير
مستقيمة ولا مائلة
على نظام واحد
منها ما لا يمكن
تقسيمها على

على مركزها فلديان يفرض فيها نقطتان الحركتان كما اصلاهما
 القبطان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاق الوسع وتكون
 الحركة عليها سرية وهي المنطقة وان يفرض عشرين اذوا وثم
 موازنة لها وتكون الحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطواعتها

[illegible]

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الأمر بلا حكم كل وكن
الذهن من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب كزوجية الخصة
فهذه أدلة أخرى على وجوده في النفس لا غير

فتكون موجود في النفس الأمر مثلها في شيئا
فوضيا ووجبة الأربعة موجودة فيهما أو متناهية فيهما
حقيقيا ولما سميت عاكسا لنسب على القيم الأول ما كان مشهورا
ومبا كان لم يكن شيئا مذكورا فقصرت على شرح القسمين

الأخيرين مع صفاتي أكثر السابحات عاكسة على الشاخصين
ببرهان أفريقيين فومنا بالحق وانتهى على المباحثين
القسم الثاني في الطبيعيات قيل أي في مباحث الأجسام

القسم الثاني في الطبيعيات

الذي هو من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب كزوجية الخصة
فهذه أدلة أخرى على وجوده في النفس لا غير
فتكون موجود في النفس الأمر مثلها في شيئا
فوضيا ووجبة الأربعة موجودة فيهما أو متناهية فيهما
حقيقيا ولما سميت عاكسا لنسب على القيم الأول ما كان مشهورا
ومبا كان لم يكن شيئا مذكورا فقصرت على شرح القسمين
الأخيرين مع صفاتي أكثر السابحات عاكسة على الشاخصين
ببرهان أفريقيين فومنا بالحق وانتهى على المباحثين
القسم الثاني في الطبيعيات قيل أي في مباحث الأجسام

الذي هو من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب كزوجية الخصة
فهذه أدلة أخرى على وجوده في النفس لا غير
فتكون موجود في النفس الأمر مثلها في شيئا
فوضيا ووجبة الأربعة موجودة فيهما أو متناهية فيهما
حقيقيا ولما سميت عاكسا لنسب على القيم الأول ما كان مشهورا
ومبا كان لم يكن شيئا مذكورا فقصرت على شرح القسمين
الأخيرين مع صفاتي أكثر السابحات عاكسة على الشاخصين
ببرهان أفريقيين فومنا بالحق وانتهى على المباحثين
القسم الثاني في الطبيعيات قيل أي في مباحث الأجسام

في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث
 في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث

جوهرا قابلا للانقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث
 في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث

من افراد المعرفين اصلا لان القابل بالذات للانقسام في الجهات
 الثلاث محصور في الجسم التعليمي لا في الجسم السائري فغيره
 الجهات الثلاث وقد مر حوايل ذلك وان اراد والقابل في الجملة
 يصدق التعريف على كل من الجولي والصور ايضا

في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث
 في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث

في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث
 في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث

في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث
 في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث

في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث
 في قولنا انقسام في الجهات الثلاث اقول فيه نظر لانهم ان
 المراد بالانقسام في الجهات الثلاث انقسام في الجهات الثلاث

وهو مرتب على ثلاثة قنون لأن الأجسام منزهة عن الفلكية
أي انقسم الثاني ١٢

والعنصر يات والبحث اما عن احوال عامة لهم او خاصة ياحول

القن الاول فيما يعم الاجسام اى الطبيعية وهي المتبادر عند
أي انى الاحوال التي تميز بعضها ببعض دون سائر

الاطلاق الى المميز فكل شيء على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليم

بالاشتراك الى الفلوق يقال ان الجسم هو القابل للاطلاق الثلاثة فان كان

طبيعي وان كان عرضا فتعليمي وهو مشترك على عشرة فصول
القن الاول ١٣

من قولهم في الفلكيات ان الفلكيات هي المتبادر عند
والعنصر يات والبحث اما عن احوال عامة لهم او خاصة ياحول
القن الاول فيما يعم الاجسام اى الطبيعية وهي المتبادر عند
أي انى الاحوال التي تميز بعضها ببعض دون سائر
الاطلاق الى المميز فكل شيء على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليم
بالاشتراك الى الفلوق يقال ان الجسم هو القابل للاطلاق الثلاثة فان كان

القن الاول فيما يعم الاجسام اى الطبيعية وهي المتبادر عند
أي انى الاحوال التي تميز بعضها ببعض دون سائر
الاطلاق الى المميز فكل شيء على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليم
بالاشتراك الى الفلوق يقال ان الجسم هو القابل للاطلاق الثلاثة فان كان

القن الاول
فيما يعم

القن الاول فيما يعم الاجسام اى الطبيعية وهي المتبادر عند
أي انى الاحوال التي تميز بعضها ببعض دون سائر
الاطلاق الى المميز فكل شيء على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليم
بالاشتراك الى الفلوق يقال ان الجسم هو القابل للاطلاق الثلاثة فان كان

القن الاول فيما يعم الاجسام اى الطبيعية وهي المتبادر عند
أي انى الاحوال التي تميز بعضها ببعض دون سائر
الاطلاق الى المميز فكل شيء على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليم
بالاشتراك الى الفلوق يقال ان الجسم هو القابل للاطلاق الثلاثة فان كان

القن الاول فيما يعم الاجسام اى الطبيعية وهي المتبادر عند
أي انى الاحوال التي تميز بعضها ببعض دون سائر
الاطلاق الى المميز فكل شيء على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليم
بالاشتراك الى الفلوق يقال ان الجسم هو القابل للاطلاق الثلاثة فان كان

بحسب التهمة جزئيا والقرضية ما هو بحسب فرض العقل كليا
 فان قلت الحاجة الى اقامة الدليل على بطلان هذا الامر اذ لا ينص
 شيء لا يمكن للعقل فرض قيمته غاية ما في الباب ان يكون المفروض
 على الاقل من الرأى من قولهم انه لا يقبل القسمة الفضية ان العقل
 لا يجوز القسمة ففيه اصالا لانه لا يقدر على تقدير قيمته فلا خلاف
 انه صالح للزاع لان الوضعا جزئين جزئين فاما ان يكون
 الوسط مانعا عن تلاقي الطرفين او لا يمكن لا سبيل
 الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا كانت الاجزاء متداخلة

الاجزاء
 في العقل
 لا يقبل
 القسمة
 الفضية
 ان العقل
 لا يجوز
 القسمة
 ففيه
 اصالا
 لانه
 لا يقدر
 على
 تقدير
 قيمته
 فلا
 خلاف
 انه
 صالح
 للزاع
 لان
 الوضعا
 جزئين
 جزئين
 فاما
 ان
 يكون
 الوسط
 مانعا
 عن
 تلاقي
 الطرفين
 او
 لا
 يمكن
 لا
 سبيل
 الى
 الثاني
 لانه
 لو
 لم
 يكن
 مانعا
 كانت
 الاجزاء
 متداخلة

الاجزاء
 في العقل
 لا يقبل
 القسمة
 الفضية
 ان العقل
 لا يجوز
 القسمة
 ففيه
 اصالا
 لانه
 لا يقدر
 على
 تقدير
 قيمته
 فلا
 خلاف
 انه
 صالح
 للزاع
 لان
 الوضعا
 جزئين
 جزئين
 فاما
 ان
 يكون
 الوسط
 مانعا
 عن
 تلاقي
 الطرفين
 او
 لا
 يمكن
 لا
 سبيل
 الى
 الثاني
 لانه
 لو
 لم
 يكن
 مانعا
 كانت
 الاجزاء
 متداخلة

في العقل
 المجمع الذي لا

في العقل
 المجمع الذي لا
 في العقل
 المجمع الذي لا

في العقل
 المجمع الذي لا
 في العقل
 المجمع الذي لا

في العقل
 المجمع الذي لا

في العقل
 المجمع الذي لا

[illegible]

ان الصوره الجويه هي التي
 في الجو والارض والسموات
 والارض والسموات
 والارض والسموات
 والارض والسموات

ان الصوره الجويه هي التي
 في الجو والارض والسموات
 والارض والسموات
 والارض والسموات
 والارض والسموات

يمكن إقامة الدليلين على بطلان وجود الجوز في نفسه بأربعة
 ١٠
 الجوزين الجبين او على ملحقها كما لا يخفى على ذوي الفهم
 فصل في ثبوت الحيوان في الحاجة الى النبات الصلبة الجمعية لا في الحيوان
 المتد في المصحات الثلاث ووجوبها على الضرورة لكل جسم من حيث
 هو اطلاق الجوز في المصحات الثلاث
 هو جسم فهو مركب من جزئين اي جوهين يحل احدهما في الآخر

ان الصوره الجويه هي التي
 في الجو والارض والسموات
 والارض والسموات
 والارض والسموات
 والارض والسموات

الاصول والمبادئ
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين

الاصول والمبادئ
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين

الاصول والمبادئ
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين

الاصول والمبادئ
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين

الاصول والمبادئ
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين
 في الجوزين الجبين

[illegible]

الذي هو طرفه فالإشارة إلى الخط الراجح ان تكون منطقة عليه سئل
الإشارة اليه قد تكون امتدادا خطيا من هو أخذ من المشير من هيا
أي من كان خطه أي سئل ١٢

إلى نقطة منهم فكانت نقطة خرجت من المشير وتكون المشار اليه
فوسميت خطا أنطبق طرفه على تلك النقطة من المشار اليه وقد تكون
امتدادا سطحيا ينطبق الخط الذي هو طرفه على خط الخط المشار
فكانت خطا خرج من المشير سمي سطحا أنطبق طرفه على المشار اليه

والفرق بين الاثنين ان الأولى إشارة إلى النقطة قصداً والخط تبعاً
والثانية بالعكس وكذا الإشارة إلى السطح قد تكون امتداداً
خطياً منتحياً إلى نقطة منهم فتكون الإشارة إلى تلك
النقطة قصداً أو إلى الخط والسطح تبعاً وقد تكون امتداداً

الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح	الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح الخط والسطح
--	--

الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح

الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح
الخط والسطح



۳۲
 ان کے ہاں بھی اس قدر غفلت
 ہو گئی ہے کہ ان کے پاس
 کوئی نسخہ یا کتاب نہیں ہے
 جو ان کے لئے مفید ہو
 بلکہ ان کے پاس صرف
 کچھ نسخے ہیں جو ان کے
 لئے بے فائدہ ہیں
 ان کے پاس صرف کچھ
 نسخے ہیں جو ان کے
 لئے بے فائدہ ہیں
 ان کے پاس صرف کچھ
 نسخے ہیں جو ان کے
 لئے بے فائدہ ہیں

سطحاً ينطبق طرفه على خط من المصار إلى فيكون ذلك الخط مشافراً
 موجوداً ١٦ اعني السطح ١٧ من السطح المصار ١٨

قصداً وبالدات والنقطة والسطح تبعاً وبالمعروف أن تكون امتداداً
 لا يتطابق الا عند اعلى ذلك الخط ١٩ لعدم الالتصاق عليه ٢٠

جسماً ينطبق السطح الذي هو طرفه على السطح المصار فيكون السطح مشافراً
 موجوداً ٢١ المصار ٢٢

قصداً فالخط والنقطة تبعاً وكذلك الاشارة الجسم اما امتداد الخط
 اي الكيوب ان يكون منطبقاً ٢٣

منته النقطة من امتداد سطح ينطبق الخط الذي هو طرفه على خط
 من ذلك الجسم وامتداد جسم ينطبق السطح الذي هو طرفه على سطح من
 المصار ٢٤

الجسم المصار في قطعاً للشار إلى بحيث ينطبق كل قطعة منه
 على قطعة من الجسم المصار إلى انطباقاً ومياً والكل في تقاطع الاشارة قصداً
 الجسم ٢٥

وتبعاً على قياس ما عرفت ثم انك اذا اقتضت حالاً في الاشارة
 فيما سبق من بيان لتعلق الاشارة الى الخط واسم مفسلاً ٢٦

الى المحسوسات ظهر لك ان اغلباً في الاشارة اليها هو
 الامتداد الخطي ولذلك قيل الاشارة الحسية امتداداً
 خطي وهو مأخوذ من المشرية الى المصار الى أقول يمكن

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

في قولهم فان كان الجسم في الصورة والعض في المادّة و
 الموضوع فان يكون حصول الجسم في المكان لا عند بل صريح بعض
 وهذا التعريف صادر عليه اما اذا كان المكان هو البعد المجرى للمادّة
 فظاهر ولما اذا كان المكان على سطح الكائن الجسم والمكان على السطح الظاهر
 الجسم المحو لان الاشارة الى الجسم المحو اشارة الى سطحه وبالعكس و
 الاشارة الى سطحه اشارة الى السطح الذي هو مكانه لا تطبق عليه
 وبالعكس فتكون الاشارة الى كل من المتكّن والمكان اشارة الى
 الآخر وقد يفهم من ظاهر كلام المصنف في الالهيات ان
 قولهم فان كان الجسم في الصورة والعض في المادّة و
 الموضوع فان يكون حصول الجسم في المكان لا عند بل صريح بعض
 وهذا التعريف صادر عليه اما اذا كان المكان هو البعد المجرى للمادّة
 فظاهر ولما اذا كان المكان على سطح الكائن الجسم والمكان على السطح الظاهر
 الجسم المحو لان الاشارة الى الجسم المحو اشارة الى سطحه وبالعكس و
 الاشارة الى سطحه اشارة الى السطح الذي هو مكانه لا تطبق عليه
 وبالعكس فتكون الاشارة الى كل من المتكّن والمكان اشارة الى
 الآخر وقد يفهم من ظاهر كلام المصنف في الالهيات ان



في قولهم فان كان الجسم في الصورة والعض في المادّة و
 الموضوع فان يكون حصول الجسم في المكان لا عند بل صريح بعض
 وهذا التعريف صادر عليه اما اذا كان المكان هو البعد المجرى للمادّة
 فظاهر ولما اذا كان المكان على سطح الكائن الجسم والمكان على السطح الظاهر
 الجسم المحو لان الاشارة الى الجسم المحو اشارة الى سطحه وبالعكس و
 الاشارة الى سطحه اشارة الى السطح الذي هو مكانه لا تطبق عليه
 وبالعكس فتكون الاشارة الى كل من المتكّن والمكان اشارة الى
 الآخر وقد يفهم من ظاهر كلام المصنف في الالهيات ان

في قولهم فان كان الجسم في الصورة والعض في المادّة و
 الموضوع فان يكون حصول الجسم في المكان لا عند بل صريح بعض
 وهذا التعريف صادر عليه اما اذا كان المكان هو البعد المجرى للمادّة
 فظاهر ولما اذا كان المكان على سطح الكائن الجسم والمكان على السطح الظاهر
 الجسم المحو لان الاشارة الى الجسم المحو اشارة الى سطحه وبالعكس و
 الاشارة الى سطحه اشارة الى السطح الذي هو مكانه لا تطبق عليه
 وبالعكس فتكون الاشارة الى كل من المتكّن والمكان اشارة الى
 الآخر وقد يفهم من ظاهر كلام المصنف في الالهيات ان

والتعلق

حلول شيء في شيء ان يكون مختصا به سارافيه ويرى عليه انه لا
يصدق على حلول الاطراف في محالها فان النقطه مثلا هي سارية في
الخط وايضا الصفات مثل الابن والبنى حالة في محالها وليست
سارية فيها اذ لا يمكن ان يقال في محل جزء من الاب جزء من الابوة
وقد يقال الحلول هو الاختصاص الناعت اي التعلق الخاص
الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر معنى نائبه
والاول اعنى النعت حال والثاني اعنى الممتنع محل كالتعلق
بين البياض والجسم المقتضى لكون البياض نعتا وكون الجسم ممتنعا

الحلول مطلقا يكون ما بين
الاشياء في كونها متعلقة
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره

الحلول مطلقا يكون ما بين
الاشياء في كونها متعلقة
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره

الحلول مطلقا يكون ما بين
الاشياء في كونها متعلقة
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره

الحلول مطلقا يكون ما بين
الاشياء في كونها متعلقة
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره

الحلول مطلقا يكون ما بين
الاشياء في كونها متعلقة
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره

الحلول مطلقا يكون ما بين
الاشياء في كونها متعلقة
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره
فان كان الشيء متعلقا
بشيء واحد كان حلوله
مطلقا وان كان متعلقا
بشيئين كان حلوله مقيدا
بشيء واحد او بغيره

الحلول

والظاهر من عبارة الكثر من ان علم احوال الاشياء لا تقتصر تلك
الاشياء في الوجود الخارجي والتعقل للمادة فتوجه جميعها

ان يقال لا يشبه في ان الهيولى لا تقتصر فيما اليها في ان الصورة لا
تقتصر في ان التعقل واما ان الصورة لا تقتصر في الوجود الخارجي

فلما يتبين من ان الهيولى مفتقرة الى الصورة في الوجود والبقاء
والصورة مفتقرة الى الهيولى في التشكل دون الوجود

يكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل

تلك الاشياء التي هي في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل

تلك الاشياء التي هي في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل

الاشياء في الوجود الخارجي والتعقل للمادة فتوجه جميعها
ان يقال لا يشبه في ان الهيولى لا تقتصر فيما اليها في ان الصورة لا
تقتصر في ان التعقل واما ان الصورة لا تقتصر في الوجود الخارجي
فلما يتبين من ان الهيولى مفتقرة الى الصورة في الوجود والبقاء
والصورة مفتقرة الى الهيولى في التشكل دون الوجود
يكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تلك الاشياء التي هي في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تلك الاشياء التي هي في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل
تكون في الوجود هاته ان بعض الاجسام القابلة للتشكيل



[illegible]

اجساماً فننقل الكلام اليها ولا بد من ان ينتمى الجسم الى مفصل كقوله بالفعل
والا لزم تركيبه من جزء غايه وتناهيه بالفعل وهو محال كما يستلزم ان
يكون الجسم المركب منها غايه فتأكل المقادير ولا يثبت ان هذا القول متناقض
لما حواه به من ان الجسم قابل بالانقسام الى غير ذلك كما نلاحظ معنى كلامه في
يمكن ان يخرج من تلك الانقسامات الغايه وتناهيه من القوة الى الفعل بل الكلام في
ان لا ينتمى في الانقسام الى حقيقة غايه ولا يقبل الانقسام بعده وذلك

[illegible][illegible]

هذا الكلام ووجه الخطأ قد قيل الظاهر إسقاط اللفظ بعض المتن
أي كلام ذي مغزٍ ليس كلام الله تعالى

أقول اليس له وجوب نظاها وفانك تعلم ان الالف من الدليل المذكور وجوبها تمام

الاجسام القابلة للفكك الاجسام متصلة فان كان هذا الاجسام المتصلة

قَابِلٌ لِّلْفِكَاحِ وَدُنْتُ بِبَعْضِ الْجَسَامِ الْقَابِلَةِ لِّلْفِكَاحِ كَمَا مَتَصَلَّوْا
 هُمُ مِّنْ بَعْضِ الْجَسَامِ الْقَابِلَةِ لِّلْفِكَاحِ كَمَا يَكُونُ فِي نَفْسِهِ مَتَصَلِّمًا

ويلزم من هذا اثبات الحيول في الأجسام كلها لأن ذلك المتصل

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

انتفاء الملن وم ۱۲

هو بيتان اُخريان والقبائل ومما يلزم ويوجب جزي مع القبائل اذا كان

اما حدوث هويتين اولهما الاتصال عينا من شأنه هو تعلق
 الثاني هو تعلق اى شخص من اهل البيت بغيره من اهل البيت

المؤمنين قلوبهم رزقا لهم وما يترجون

[illegible][illegible]

وحصل هناك جسمان كل واحد منهما ذراع فحينئذ لا يكون ذلك المتصل الواحد الذي كان ذراعين بلامفصل باقيا بذاته

ضروري ولم يكن هذان الجسمان موجودين فيه والاك كان

ذامفصل بالفعل لا متصلا في حد ذاته فقد عد من ذامفصل بالكلية ووجد متصلا اخر من كثر العدد فابدا هناك

من شئ اخر مشترك بين المتصل الاول وهذين المتصلين كبدا

ان يكون ذلك الشئ باقيا بعينه في الحالتين انما يكون التفريق اعلا بالكلية ايضا فيكون ذلك التماثل بقية موجبا لارتباط القسمين

بذلك الجسم المقسوم ويكون هو مع المتصل الواحد

متصلا واحدا ومع المتصلين منفصلا متعددا وكل من ذلك

المتعدد متصل واحد فلو كان ذلك الشئ نفسه واحدا لم تعد كولا

متصلا ولا منفصلا لان في ذلك ثابته لذلك الجسم المتصل في حد ذاته

وهنا الهبولي

فان يكون كل واحد من الجسمين متصلا بالآخر فحينئذ لا يكون ذلك المتصل الواحد الذي كان ذراعين بلامفصل باقيا بذاته ضروري ولم يكن هذان الجسمان موجودين فيه والاك كان ذامفصل بالفعل لا متصلا في حد ذاته فقد عد من ذامفصل بالكلية ووجد متصلا اخر من كثر العدد فابدا هناك من شئ اخر مشترك بين المتصل الاول وهذين المتصلين كبدا ان يكون ذلك الشئ باقيا بعينه في الحالتين انما يكون التفريق اعلا بالكلية ايضا فيكون ذلك التماثل بقية موجبا لارتباط القسمين بذلك الجسم المقسوم ويكون هو مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومع المتصلين منفصلا متعددا وكل من ذلك المتعدد متصل واحد فلو كان ذلك الشئ نفسه واحدا لم تعد كولا متصلا ولا منفصلا لان في ذلك ثابته لذلك الجسم المتصل في حد ذاته

فان يكون كل واحد من الجسمين متصلا بالآخر فحينئذ لا يكون ذلك المتصل الواحد الذي كان ذراعين بلامفصل باقيا بذاته ضروري ولم يكن هذان الجسمان موجودين فيه والاك كان ذامفصل بالفعل لا متصلا في حد ذاته فقد عد من ذامفصل بالكلية ووجد متصلا اخر من كثر العدد فابدا هناك من شئ اخر مشترك بين المتصل الاول وهذين المتصلين كبدا ان يكون ذلك الشئ باقيا بعينه في الحالتين انما يكون التفريق اعلا بالكلية ايضا فيكون ذلك التماثل بقية موجبا لارتباط القسمين بذلك الجسم المقسوم ويكون هو مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومع المتصلين منفصلا متعددا وكل من ذلك المتعدد متصل واحد فلو كان ذلك الشئ نفسه واحدا لم تعد كولا متصلا ولا منفصلا لان في ذلك ثابته لذلك الجسم المتصل في حد ذاته

فان يكون كل واحد من الجسمين متصلا بالآخر فحينئذ لا يكون ذلك المتصل الواحد الذي كان ذراعين بلامفصل باقيا بذاته ضروري ولم يكن هذان الجسمان موجودين فيه والاك كان ذامفصل بالفعل لا متصلا في حد ذاته فقد عد من ذامفصل بالكلية ووجد متصلا اخر من كثر العدد فابدا هناك من شئ اخر مشترك بين المتصل الاول وهذين المتصلين كبدا ان يكون ذلك الشئ باقيا بعينه في الحالتين انما يكون التفريق اعلا بالكلية ايضا فيكون ذلك التماثل بقية موجبا لارتباط القسمين بذلك الجسم المقسوم ويكون هو مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومع المتصلين منفصلا متعددا وكل من ذلك المتعدد متصل واحد فلو كان ذلك الشئ نفسه واحدا لم تعد كولا متصلا ولا منفصلا لان في ذلك ثابته لذلك الجسم المتصل في حد ذاته

فيمكن واحد ابوحده ومتعدا بتعدده ومتصلا بكونه
 متصلا واحدا ومنفصلا بمتعدده وانفصال بعضه عن بعض
 واذا كان ذلك الشئ مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومتعدا
 منفصلا متعددا كان المتصل الواحد والمتعدا مختصا بفاعلا
 فيكون محلا للتصل الواحد والاتصال بالمنفصلين كالانفصال فيكون

فيمكن واحد ابوحده ومتعدا بتعدده ومتصلا بكونه
 متصلا واحدا ومنفصلا بمتعدده وانفصال بعضه عن بعض
 واذا كان ذلك الشئ مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومتعدا
 منفصلا متعددا كان المتصل الواحد والمتعدا مختصا بفاعلا
 فيكون محلا للتصل الواحد والاتصال بالمنفصلين كالانفصال فيكون

فيمكن واحد ابوحده ومتعدا بتعدده ومتصلا بكونه
 متصلا واحدا ومنفصلا بمتعدده وانفصال بعضه عن بعض
 واذا كان ذلك الشئ مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومتعدا
 منفصلا متعددا كان المتصل الواحد والمتعدا مختصا بفاعلا
 فيكون محلا للتصل الواحد والاتصال بالمنفصلين كالانفصال فيكون

فيمكن واحد ابوحده ومتعدا بتعدده ومتصلا بكونه
 متصلا واحدا ومنفصلا بمتعدده وانفصال بعضه عن بعض
 واذا كان ذلك الشئ مع المتصل الواحد متصلا واحدا ومتعدا
 منفصلا متعددا كان المتصل الواحد والمتعدا مختصا بفاعلا
 فيكون محلا للتصل الواحد والاتصال بالمنفصلين كالانفصال فيكون

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠

٥١
فإذا لم يولد فيكون ذات
بعض احتياج إلى الخلق ولا يكون
إلا بخلق لا يحتاج إليه سواها
بعض احتياج إلى الخلق ولا يكون
إلا بخلق لا يحتاج إليه سواها

[illegible]

لذاته كان مستغنيا عنه فحذفته اذ لا معنى للمعنى الذي هو صوابه
اقول في بحث ما كان اراد من المستغنى عن العمل في حله ذاته ما يكون
دائرا عليه لعدم احتياجه الى العمل فاشترطية متنوعة يجوز
ان يكون

[illegible]

من أرضه واولاد
 وحصل من امره
 قوله في الحواد
 آه قال الحوي
 بالحق يانهج
 يكون الا احتياج
 وعدم مستعين
 الى الامور التي يري
 فانه لا يقدرا
 طبعه في العورة
 وهذا ما قطعنا
 النظر عن الامور
 التي لا يدرى كيف الحكم
 شيئا الا احتياج
 انبثاكت الهيولى

[illegible]

من القبيح انما راعى العلاقة بالانسان
ولم يراعى من القبيح انما راعى العلاقة بالانسان
ولم يراعى من القبيح انما راعى العلاقة بالانسان

[illegible]

والحجة المباد كان الحجة المباد امر الالافها الالافها فانا قل
فصل في ان الصورة الجسمية لا تتجرد عن الهيولى لا يخفى

عليك ان هذا المقصد ومقصد الفصل السابق متحدان في المالكين

لو وجدت بل تهديدون حلولهم في الهيول فاما ان تكون قناتيه او غير

متناهية السبيل والمثلثان لأن الجسم را د بها الإبعاد والاختلاف بعدد حركاتها

هذا العلم من كتب مشيخته
وذكره في تاريخه في العالم والامم
بالاسماء التي فيها واثبتها
لأنه قد مر في كتابه في تاريخه
في تاريخه في تاريخه في تاريخه

وای قریبیم ای ناز و ای دلداد ای که در دلم ای که در دلم

التجريد
الصورة عن

[illegible]

[illegible]

مفتاحه والامكن ان يخرج من مبداء وطائفة من على السور واجد كانه
 في سنة ١٢١٠ هـ الموافق ١٨٩٥ م

[illegible][illegible]

عن

[illegible][illegible][illegible]

والبعد المشغل على الزيادة الغير المتناهية غير متناه في وجود بين
الخطين بعد واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فثبت ما ادعينا
من الملازمة وان دفع المنع المذكور فيه نظرون وحين الاول
انه لا يلزم من المقدمة الثالثة وجود بعد واحد مشغل على تلك
الزيادات الغير المتناهية كما لا نسلم انه اذا كان كل حاصرين الزياتات الغير المتناهية
في بعد محبان يكون جميع تلك الزيادات في بعد محبان لا يكون الحاصل
واحد كما في الحال المحمودة فان كل واحد من اولئك الناس في هذا الغيب وهذا
الذات المحمودة لذلك وقد يقال فثبت حصول كل مجموع موجود في بعد كان
مجموع الزيادات الغير المتناهية مجموعا موجودا وجب حصوله ايضا وبعد في محبت

البرهان السليم

وكان مجموع الزيادات الغير المتناهية
في بعد واحد لا يكون متناهيا
فثبت ما ادعينا من الملازمة
وان دفع المنع المذكور فيه
نظرون وحين الاول انه لا
يلزم من المقدمة الثالثة
وجود بعد واحد مشغل على
تلك الزيادات الغير المتناهية
كما لا نسلم انه اذا كان
كل حاصرين الزياتات الغير
المتناهية في بعد محبان
يكون جميع تلك الزيادات
في بعد محبان لا يكون
الحاصل واحد كما في الحال
المحمودة فان كل واحد من
اولئك الناس في هذا الغيب
وهذا الذات المحمودة لذلك
وقد يقال فثبت حصول كل
مجموع موجود في بعد كان
مجموع الزيادات الغير
المتناهية مجموعا موجودا
وجب حصوله ايضا وبعد في
محبت

وكان مجموع الزيادات الغير المتناهية
في بعد واحد لا يكون متناهيا
فثبت ما ادعينا من الملازمة
وان دفع المنع المذكور فيه
نظرون وحين الاول انه لا
يلزم من المقدمة الثالثة
وجود بعد واحد مشغل على
تلك الزيادات الغير المتناهية
كما لا نسلم انه اذا كان
كل حاصرين الزياتات الغير
المتناهية في بعد محبان
يكون جميع تلك الزيادات
في بعد محبان لا يكون
الحاصل واحد كما في الحال
المحمودة فان كل واحد من
اولئك الناس في هذا الغيب
وهذا الذات المحمودة لذلك
وقد يقال فثبت حصول كل
مجموع موجود في بعد كان
مجموع الزيادات الغير
المتناهية مجموعا موجودا
وجب حصوله ايضا وبعد في
محبت

فثبت ما ادعينا من الملازمة
وان دفع المنع المذكور فيه
نظرون وحين الاول انه لا
يلزم من المقدمة الثالثة
وجود بعد واحد مشغل على
تلك الزيادات الغير المتناهية
كما لا نسلم انه اذا كان
كل حاصرين الزياتات الغير
المتناهية في بعد محبان
يكون جميع تلك الزيادات
في بعد محبان لا يكون
الحاصل واحد كما في الحال
المحمودة فان كل واحد من
اولئك الناس في هذا الغيب
وهذا الذات المحمودة لذلك
وقد يقال فثبت حصول كل
مجموع موجود في بعد كان
مجموع الزيادات الغير
المتناهية مجموعا موجودا
وجب حصوله ايضا وبعد في
محبت

فثبت ما ادعينا من الملازمة
وان دفع المنع المذكور فيه
نظرون وحين الاول انه لا
يلزم من المقدمة الثالثة
وجود بعد واحد مشغل على
تلك الزيادات الغير المتناهية
كما لا نسلم انه اذا كان
كل حاصرين الزياتات الغير
المتناهية في بعد محبان
يكون جميع تلك الزيادات
في بعد محبان لا يكون
الحاصل واحد كما في الحال
المحمودة فان كل واحد من
اولئك الناس في هذا الغيب
وهذا الذات المحمودة لذلك
وقد يقال فثبت حصول كل
مجموع موجود في بعد كان
مجموع الزيادات الغير
المتناهية مجموعا موجودا
وجب حصوله ايضا وبعد في
محبت

من ادليل اننا قد علمنا ان
من ادليل اننا قد علمنا ان
من ادليل اننا قد علمنا ان

اعني النقطة لا تتصور لها طوله بل اصلها والزاوية لا حاشية لها بل احادها
الثالثة الخرج الزاوية فانهم على الاصح حياة وكيفية عارضة للمقدار
من حيث انه محيط بمحد واحد واكثر احاطة غير تامة مثلاً اذا فرضنا
سطحاً مستوياً محيطاً بخطوط ثلثة مستقيمة فاذا اعتبر كونها محيطاً
بالخطوط الثلث كانت الهيئة العارضة له بهذا الاعتبار هي الشكل
واذا اعتبر منها خطان متلاقين على نقطة منه كانت الهيئة
العارضة له بهذا الاعتبار هي الزاوية هذا ما اشتهر به من قبلهم منته

فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان

فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان

فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان

الصورة
لا يخرج عن
الهيولى

فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان

فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان

فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان
فان قيل اننا قد علمنا ان

ان لا يكون محيط الكرة وامتلاكه شكل واناسب ان يقال الشكل
هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة الاحاطة سواء كانا ط
المقدار به واحاطته بالقليل ليشمل ذلك بل محيط الدائرة و
امثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكل الصورة اذا كانت متناهية
في جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل كما هو
الانتهى من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان
من نقطة واحدة ويتفرعان متزاعين الى غير النهاية بصورة
توقع انفراسهم كما انك على الانتهاء في بعض اقوالنا انما
تشكلها بانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت هيئة مخصوصة

ان يقال ان المقدار لا يكون له شكل واناسب ان يقال الشكل
هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة الاحاطة سواء كانا ط
المقدار به واحاطته بالقليل ليشمل ذلك بل محيط الدائرة و
امثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكل الصورة اذا كانت متناهية
في جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل كما هو
الانتهى من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان
من نقطة واحدة ويتفرعان متزاعين الى غير النهاية بصورة
توقع انفراسهم كما انك على الانتهاء في بعض اقوالنا انما
تشكلها بانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت هيئة مخصوصة

وهو ان يكون محيط الكرة وامتلاكه شكل واناسب ان يقال الشكل
هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة الاحاطة سواء كانا ط
المقدار به واحاطته بالقليل ليشمل ذلك بل محيط الدائرة و
امثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكل الصورة اذا كانت متناهية
في جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل كما هو
الانتهى من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان
من نقطة واحدة ويتفرعان متزاعين الى غير النهاية بصورة
توقع انفراسهم كما انك على الانتهاء في بعض اقوالنا انما
تشكلها بانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت هيئة مخصوصة



وهو ان يكون محيط الكرة وامتلاكه شكل واناسب ان يقال الشكل
هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة الاحاطة سواء كانا ط
المقدار به واحاطته بالقليل ليشمل ذلك بل محيط الدائرة و
امثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكل الصورة اذا كانت متناهية
في جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل كما هو
الانتهى من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان
من نقطة واحدة ويتفرعان متزاعين الى غير النهاية بصورة
توقع انفراسهم كما انك على الانتهاء في بعض اقوالنا انما
تشكلها بانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت هيئة مخصوصة

بأن انفصال فان الامر المتصل المتصل واذا تعقب بتغير شكله من غير فصل واجيب عنه بأنه ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلاً وانفعالاً ولا يمكن ان يكون امر واحد فاعلاً ومنفعلاً في الجسم ايمان يفعل باحد جهات فيقبل بالآخر كما عارض الانفصال بتابعه المادة والفعليه للصورة وهذا منقوض ما لمعاً فان النفي يفعل في ذاته كما ان الالوان وتنفعل عما فوقها من الملبس على الكون انما هو كذا فيقارن واما انفصالا فلينزل ان يكون الفاعل والمنفعل واحداً من جهتين وكل ما يقبل الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة

فان انفصال فان الامر المتصل المتصل واذا تعقب بتغير شكله من غير فصل واجيب عنه بأنه ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلاً وانفعالاً ولا يمكن ان يكون امر واحد فاعلاً ومنفعلاً في الجسم ايمان يفعل باحد جهات فيقبل بالآخر كما عارض الانفصال بتابعه المادة والفعليه للصورة وهذا منقوض ما لمعاً فان النفي يفعل في ذاته كما ان الالوان وتنفعل عما فوقها من الملبس على الكون انما هو كذا فيقارن واما انفصالا فلينزل ان يكون الفاعل والمنفعل واحداً من جهتين وكل ما يقبل الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة

الشبهة
لا تجوز عن
الهيول

الشبهة لا تجوز عن الهيول
الامر المتصل المتصل واذا تعقب بتغير شكله من غير فصل واجيب عنه بأنه ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلاً وانفعالاً ولا يمكن ان يكون امر واحد فاعلاً ومنفعلاً في الجسم ايمان يفعل باحد جهات فيقبل بالآخر كما عارض الانفصال بتابعه المادة والفعليه للصورة وهذا منقوض ما لمعاً فان النفي يفعل في ذاته كما ان الالوان وتنفعل عما فوقها من الملبس على الكون انما هو كذا فيقارن واما انفصالا فلينزل ان يكون الفاعل والمنفعل واحداً من جهتين وكل ما يقبل الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة

الامر المتصل المتصل واذا تعقب بتغير شكله من غير فصل واجيب عنه بأنه ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلاً وانفعالاً ولا يمكن ان يكون امر واحد فاعلاً ومنفعلاً في الجسم ايمان يفعل باحد جهات فيقبل بالآخر كما عارض الانفصال بتابعه المادة والفعليه للصورة وهذا منقوض ما لمعاً فان النفي يفعل في ذاته كما ان الالوان وتنفعل عما فوقها من الملبس على الكون انما هو كذا فيقارن واما انفصالا فلينزل ان يكون الفاعل والمنفعل واحداً من جهتين وكل ما يقبل الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة

وكما كان في هذه الاحتمالات ظاهرا مما ذكره المصنف بآدنى تأمل في خبره

فان قلت يجوز ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا

فبذلك يزول الصورة ايضا وشمع مشكاة بشكل آخر قلت المبين ان

كان مجردا فابدى وانه لا يستحال ان يكون علة للصق على ما قررناه

في بحث ثبات العقل فعميمكن المتناقضه ههنا بالتحال ان يكون الشكل

لتنحصر الصورة اللهم الا ان يقال الشكل علة للتخص كاذه باليه

بعضهم وسياتي الكلام فيه وقد يقال لتوجيه هذا المقام

ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من مختص

القول لا يجزئ عن القول

فان قيل لا يمكن ان يكون الشكل علة للصورة لان الصورة لا بد لها من مختص

فان قيل لا يمكن ان يكون الشكل علة للصورة لان الصورة لا بد لها من مختص

فان قيل لا يمكن ان يكون الشكل علة للصورة لان الصورة لا بد لها من مختص

فيما اذ نسبة الفاعل الى جميع الاشكال على السوية فذلك
التخصيص ما هو الجسمي اولاً ثم ما عارضها كونه مبنى على ما
ذهبوا اليه من ان الهيكل العنصري والصق والاعراض والنفوس فأنضه
عن العقل الفعال وانما بعد لتاعنه لانهم ما قاموا دليل على القاعدة
المذكورة على انهم متزلزلون في تلك القاعدة فيستندون الى افعالهم
غير العقل الفعال ايضا كما يظهر بالرجوع الى مبحث الصور النوعية
والمزاجية والميل فصل فان الهيكل لا يتجزأ عن الصور لانها
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية

فصل في
الصور النوعية
على الهيئة

الصور النوعية هي التي لا تتجزأ عن الصور لانها
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية

الصور النوعية هي التي لا تتجزأ عن الصور لانها
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية

الصور النوعية هي التي لا تتجزأ عن الصور لانها
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية

الصور النوعية هي التي لا تتجزأ عن الصور لانها
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية
لوتجزأت عن الصور فاما ان تكون ذات وضع اي قابلية

للاشارة المحسية ولا تكون لاسيبل الى كل واحد من القسمين
اي لا تكون اليه ذاتا وكونا

فلا سبيل الى تجزئتها عن الصورة لما انه لاسيبل الى الاول فلانها

حينئذ اما انشعب لولا لاسيبل الى الثاني لان كل له وضع فهو قسم
اي كونه ذاتا وكونا

اي قابل للانقسام على كثرتي نفى الجزء الذي لا يتجوز لايض عليه انه

الجزء المتبقي من عبارة وهو ان كل شيء له وضع قابل للانقسام سواء

يكون جوهر او عرضا لانهم قائلون بوجع النقطة ومما مرق في

التجزئيد على ان كل جوهر ذي وضع فهو قابل للانقسام ولا خلاف

له على ان كل عرض ذي وضع ايضا كذلك لا امتناع في ذلك

النقاط قطعا فمراد ان كل جوهر له وضع فهو قابل للانقسام حينئذ

لا يتوكل الكلام الا اذا ثبت ان الجوهر قد يستدل عليه بانه

محل للصورة الجسمية وقد اشارنا اليه مع ما عليه وتارة بانها جزء

للجسم الذي هو جوهر وهذا امر جوهري لان الحياة المخصوصة

الاشارة الى ان كل واحد من القسمين
لا يكون اليه ذاتا وكونا
فلا سبيل الى تجزئتها عن الصورة
لما انه لاسيبل الى الاول
فلانها حينئذ اما انشعب
لولا لاسيبل الى الثاني
لان كل له وضع فهو قسم
اي كونه ذاتا وكونا
اي قابل للانقسام
على كثرتي نفى الجزء الذي
لا يتجوز لايض عليه انه
الجزء المتبقي من عبارة
وهو ان كل شيء له وضع
قابل للانقسام سواء
يكون جوهر او عرضا
لانهم قائلون بوجع النقطة
ومما مرق في التجزئيد
على ان كل جوهر ذي وضع
فهو قابل للانقسام
ولا خلاف له على ان كل
عرض ذي وضع ايضا
كذلك لا امتناع في ذلك
النقاط قطعا فمراد
ان كل جوهر له وضع
فهو قابل للانقسام
حينئذ لا يتوكل الكلام
الا اذا ثبت ان الجوهر
قد يستدل عليه بانه
محل للصورة الجسمية
وقد اشارنا اليه مع ما
عليه وتارة بانها جزء
للجسم الذي هو جوهر
وهذا امر جوهري لان
الحياة المخصوصة

الاشارة الى ان كل واحد من القسمين
لا يكون اليه ذاتا وكونا
فلا سبيل الى تجزئتها عن الصورة
لما انه لاسيبل الى الاول
فلانها حينئذ اما انشعب
لولا لاسيبل الى الثاني
لان كل له وضع فهو قسم
اي كونه ذاتا وكونا
اي قابل للانقسام
على كثرتي نفى الجزء الذي
لا يتجوز لايض عليه انه
الجزء المتبقي من عبارة
وهو ان كل شيء له وضع
قابل للانقسام سواء
يكون جوهر او عرضا
لانهم قائلون بوجع النقطة
ومما مرق في التجزئيد
على ان كل جوهر ذي وضع
فهو قابل للانقسام
ولا خلاف له على ان كل
عرض ذي وضع ايضا
كذلك لا امتناع في ذلك
النقاط قطعا فمراد
ان كل جوهر له وضع
فهو قابل للانقسام
حينئذ لا يتوكل الكلام
الا اذا ثبت ان الجوهر
قد يستدل عليه بانه
محل للصورة الجسمية
وقد اشارنا اليه مع ما
عليه وتارة بانها جزء
للجسم الذي هو جوهر
وهذا امر جوهري لان
الحياة المخصوصة

جوز السريعه انما عرض ولا سبيل الى الاول لانها حينئذ اما ان

تنقسم في جهه واحد لا تقط فتكون خطا جوهريا وفي جهتين

فتكون سطح جوهريا وفي ثلث جهات فتكون جساما اقول لا يخلو

الكلام في هذا المقام عن اضطرار اذ لا شبهة في ان الشق الثاني

من التزديد الاول هو عند الموضع مطلقا فان اردنا الشق الاول

ذات الوضع في الجملة فلا نسأل ان كل ماله وضع في الجملة

وتمتسم في الجهات الثلاث مختص في التحيز ان الذات الوضع بالذات

فعدم مساعده اللفظ لم يكن التزديد حاصرا ووجب ايضا



اولا في قولنا انما عرض ولا سبيل الى الاول لانها حينئذ اما ان تنقسم في جهه واحد لا تقط فتكون خطا جوهريا وفي جهتين فتكون سطح جوهريا وفي ثلث جهات فتكون جساما اقول لا يخلو الكلام في هذا المقام عن اضطرار اذ لا شبهة في ان الشق الثاني من التزديد الاول هو عند الموضع مطلقا فان اردنا الشق الاول ذات الوضع في الجملة فلا نسأل ان كل ماله وضع في الجملة وتمتسم في الجهات الثلاث مختص في التحيز ان الذات الوضع بالذات فعدم مساعده اللفظ لم يكن التزديد حاصرا ووجب ايضا

اولا في قولنا انما عرض ولا سبيل الى الاول لانها حينئذ اما ان تنقسم في جهه واحد لا تقط فتكون خطا جوهريا وفي جهتين فتكون سطح جوهريا وفي ثلث جهات فتكون جساما اقول لا يخلو الكلام في هذا المقام عن اضطرار اذ لا شبهة في ان الشق الثاني من التزديد الاول هو عند الموضع مطلقا فان اردنا الشق الاول ذات الوضع في الجملة فلا نسأل ان كل ماله وضع في الجملة وتمتسم في الجهات الثلاث مختص في التحيز ان الذات الوضع بالذات فعدم مساعده اللفظ لم يكن التزديد حاصرا ووجب ايضا

المقبول لا يجوز الصوره
في قولنا انما عرض ولا سبيل الى الاول لانها حينئذ اما ان تنقسم في جهه واحد لا تقط فتكون خطا جوهريا وفي جهتين فتكون سطح جوهريا وفي ثلث جهات فتكون جساما اقول لا يخلو الكلام في هذا المقام عن اضطرار اذ لا شبهة في ان الشق الثاني من التزديد الاول هو عند الموضع مطلقا فان اردنا الشق الاول ذات الوضع في الجملة فلا نسأل ان كل ماله وضع في الجملة وتمتسم في الجهات الثلاث مختص في التحيز ان الذات الوضع بالذات فعدم مساعده اللفظ لم يكن التزديد حاصرا ووجب ايضا

حل الجسم ههنا على الصورة في الجسمية بناء على ان هذا الجسم في باد النظر

حله مشارع المواضع في هذا المقام عليها وهو لا يشك في سعي من ان يكون

جسمه كانت مركبة من اهلين والصق وكل واحد منها باطل ما لانه لا يجوز

ان يكون خطا لان في الخط من سبل الاستقلال الى الجسم من حال لا يذ

انهم الى طرف السطح قيل في ارضهم المستقيم اضلاع اقول هذا

التقييد مضر لانه لا يذيم المطلوب الا باطل الخطا الجسمي مطلقا

سواء كان مستقيما او غيره وهذا مخصوص باطل المستقيم على ان يكون

حينئذ وذلك استقامة ضلع من كل منهما ولا حاجتنا الى استقامة جميع

اضلاعه فاما ان يجعل فيهما اولا يجرب جائرا ان لا يجرب الا لزوم قد لا

الخط هو هو محال لان كل خطين مجموعهما اعظم من الواحد الداخل

يوجب خلافه هفت قيل ان ارادنا كل خطين فوهما اعظم

من احدهما في جهة الطول فمسا لكان الكلا ليس

منه قوله ان لا يكون مستقيما لان في الخط من سبل الاستقلال الى الجسم من حال لا يذ انهم الى طرف السطح قيل في ارضهم المستقيم اضلاع اقول هذا التقييد مضر لانه لا يذيم المطلوب الا باطل الخطا الجسمي مطلقا سواء كان مستقيما او غيره وهذا مخصوص باطل المستقيم على ان يكون حينئذ وذلك استقامة ضلع من كل منهما ولا حاجتنا الى استقامة جميع اضلاعه فاما ان يجعل فيهما اولا يجرب جائرا ان لا يجرب الا لزوم قد لا الخط هو هو محال لان كل خطين مجموعهما اعظم من الواحد الداخل يوجب خلافه هفت قيل ان ارادنا كل خطين فوهما اعظم من احدهما في جهة الطول فمسا لكان الكلا ليس

منه قوله ان لا يكون مستقيما لان في الخط من سبل الاستقلال الى الجسم من حال لا يذ انهم الى طرف السطح قيل في ارضهم المستقيم اضلاع اقول هذا التقييد مضر لانه لا يذيم المطلوب الا باطل الخطا الجسمي مطلقا سواء كان مستقيما او غيره وهذا مخصوص باطل المستقيم على ان يكون حينئذ وذلك استقامة ضلع من كل منهما ولا حاجتنا الى استقامة جميع اضلاعه فاما ان يجعل فيهما اولا يجرب جائرا ان لا يجرب الا لزوم قد لا الخط هو هو محال لان كل خطين مجموعهما اعظم من الواحد الداخل يوجب خلافه هفت قيل ان ارادنا كل خطين فوهما اعظم من احدهما في جهة الطول فمسا لكان الكلا ليس

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فاجتماعهم في الحلول
اذلاخلهم في تلك
هو في المقادير من ح
التداخل فيه بوج
استعمل التداخل فيه
فقط امتنع التداخل
وقال بمقدار في الجم
فعله اذكر في المقاد
اصلا في الحكم بعل
اذ على التقدير بلو
مقدار في حجة مطل
اذ في السط الجوى

[illegible][illegible][illegible]

هنا هو محال كما هو محال في شأخ المواقف حيث قال لبيد ^{استخرج} استخرج من الدنيا
^{هو السيرة الشريفة} ^{التي هي} بين الجزاء التي لا تتجوز ان يلاصق العقل شاهد بها ^{التي هي} التي تبتدئ من
 يتداخل في مثله بحيث يصير محال كجوارحها منهما وقد ظهر من
 ان محال الحكم بمتناهم التداخل اما هو فقد تركها كالجسم خامر و
 لا تداخل تلك الجزاء محال في نفسها سواء كـ الجسم منها او كما
 والنفس ان يقال ان البداهة تحكم بان تداخل الجوارح محال مطلقا
 واما تداخل غيرها فاعلم فاصله المعتز قال الجسم هو المتناهم التداخل
 انما هو في المقادير من حيث هو مقادير متناهم التداخل في المقادير انما
 هو من حيث مقادير وقوله يجب على اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان
 بجو الخطين اعظم من احدهما في الطول فلو تداخل الخطين لكان الوسط
 بين الخطين العوضي في احدهما اليك المتناهم التداخل هو محال والامكن
 المستقل متوسطا بينهما بان يقرح احدهما على الآخر من متوسطهما فاقول
 لا يكون الاول

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مدم
تجدد الهيوعن
الصحة

[illegible]

لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت
لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت
لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت
لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت

ظاهر ذلك أن الصورة متحركة بل كل جليلين مجموعهم العظيم والحوادث
في القول

متلاقيين في الطول ولما اذ كانا متلايين في العرض فلا جاز ان
لا يكونا

يجب ولا لا تقسم الخط في حتمين لان ما لا يقسمه احد هما غير قابلين
على القسمة

الآخر هو ان لما انه لا يمكن ان يكون سطحا فلا يمكن ان يكون سطحا ذا
الطول

انتم اليه طرف الجسم فلما ان يجب تاليفها ولا يجب وكل واحد منهما
بما لا يمكن ان يكون

باطل على ما هو وانما انه لا يمكن ان تكون وجهها لانها كانت جسمها كانت
مركبة من الصورتين

مركبة من الصورتين والصورة لم تكن لانها لا تسبيل الى الثاني فلا ان كانا
الاولان في حال متحركة كما لا يخفى

غير ذات وضع فاذا اقترنت بها الصورتان الجسمية وصارتا حينئذ
ذات وضع

ذات وضع بالضرورة فاما ان لا تحصل في جزا صلا او تحصل في
جميع الاحيان او تحصل في بعض الاحيان دون بعض قيل لا يجوز

ان لا يقترن بها الصورتان ابدأ واجب بانها بالنظر الى ذاتها ان
تقبل الصورة

تقبل الصورة لم تكن هيولى بل من المفارقات وان قبلتها
فكانت

فكانت

فكانت

فكانت

لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت
لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت
لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت
لأنه لا يمكن أن يكون له صورة واحدة في كل وقت

ظاهر ذلك أن الصورة متحركة بل كل جليلين مجموعهم العظيم والحوادث
في القول

متلاقيين في الطول ولما اذ كانا متلايين في العرض فلا جاز ان
لا يكونا

يجب ولا لا تقسم الخط في حتمين لان ما لا يقسمه احد هما غير قابلين
على القسمة

الآخر هو ان لما انه لا يمكن ان يكون سطحا فلا يمكن ان يكون سطحا ذا
الطول

انتم اليه طرف الجسم فلما ان يجب تاليفها ولا يجب وكل واحد منهما
بما لا يمكن ان يكون

باطل على ما هو وانما انه لا يمكن ان تكون وجهها لانها كانت جسمها كانت
مركبة من الصورتين

مركبة من الصورتين والصورة لم تكن لانها لا تسبيل الى الثاني فلا ان كانا
الاولان في حال متحركة كما لا يخفى

غير ذات وضع فاذا اقترنت بها الصورتان الجسمية وصارتا حينئذ
ذات وضع

ذات وضع بالضرورة فاما ان لا تحصل في جزا صلا او تحصل في
جميع الاحيان او تحصل في بعض الاحيان دون بعض قيل لا يجوز

ان لا يقترن بها الصورتان ابدأ واجب بانها بالنظر الى ذاتها ان
تقبل الصورة

تقبل الصورة لم تكن هيولى بل من المفارقات وان قبلتها
فكانت

فكانت

فكانت

فكانت

عدم
تعدد الصورتين
في الصورة

هذا هو الحق لا يجوز ان ينكره احد

فالحق الصورة ممكنة لا محسنة بها والممكن لا يلزم منه المحال لكن محسنة
الصورة لها مستلزم المحال لا يقال امتنع بالغير ممكن ان يستلزم متعابا لذاته
كما ان علة العقل لا يلزم عدمه الواجب هو متمم لذاته لا ناقول
المتعاب الغير يستلزم متعابا لذاته من حيث انه متمم فان استلزام عدم
العقل الاول عدم الواجب من حيث ان وجه العقل واجب ومادة
متمم لوجه الواجب واما بالنظر في انه مع قطع النظر عن الامور
الخارجية فلا يستلزم المحال والامكان ممكن بالذات وهم هنا كذا
لان الهي المجردة اذا نظر اليها في حد ذاتها من غير نظر الى ما تعوض
بحق الصورة اياها يلزم منه محال وقد يحتاج ايضا الى الكلام فيهم

عدم
تجزأ الهيولى عن
الصورة

الحال لا يمكن ان يكون
المتعاب لا يمكن ان يكون
المتعاب لا يمكن ان يكون

المتعاب لا يمكن ان يكون
المتعاب لا يمكن ان يكون
المتعاب لا يمكن ان يكون

المتعاب لا يمكن ان يكون
المتعاب لا يمكن ان يكون
المتعاب لا يمكن ان يكون

[illegible]

ان الماء اذا انقلب هو ماء عاقل العكس صا ان ينقلب الى موضع من اجزاء
 الخبيط الطبع لما انقلب اليه مع تساوى نسبتيه لهما قلنا ان الهوى بعد
 مقارنة الصورة اولى بحيز مع تساوى نسبتيه الى جميع الاحياء في الوضع
 السابق يقتضى الصورة اللاحق فلا يكون ترجيحاً بل امرح اي اذا انقلب
 مثلاً الخبيط من الماء هو ماء فان كان قبل الانقلاب في الموضع الطبيعى
 الماء انقلب الى قرب مواضع الهراء من ذلك الموضع فالقرب مرجح
 للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً المستقر
 فيه بعدك طبعاً فالحصل في ذلك الموضع مرجح ولا يكون مفضل
 ذلك في الهوى التي لا وضعت لها اصلاً ففضل في اثبات الصورة
 الوعوية وهي التي تختلف بها الاجسام كالماء انواعاً

ان الماء اذا انقلب هو ماء عاقل العكس صا ان ينقلب الى موضع من اجزاء
 الخبيط الطبع لما انقلب اليه مع تساوى نسبتيه لهما قلنا ان الهوى بعد
 مقارنة الصورة اولى بحيز مع تساوى نسبتيه الى جميع الاحياء في الوضع
 السابق يقتضى الصورة اللاحق فلا يكون ترجيحاً بل امرح اي اذا انقلب
 مثلاً الخبيط من الماء هو ماء فان كان قبل الانقلاب في الموضع الطبيعى
 الماء انقلب الى قرب مواضع الهراء من ذلك الموضع فالقرب مرجح
 للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً المستقر
 فيه بعدك طبعاً فالحصل في ذلك الموضع مرجح ولا يكون مفضل
 ذلك في الهوى التي لا وضعت لها اصلاً ففضل في اثبات الصورة
 الوعوية وهي التي تختلف بها الاجسام كالماء انواعاً

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصلابة الجسمية

لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاختصاصات باقتضائه السكون في المكان

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عن حدود العضلة الساكنة

اثارة ليس لام خارج عن الجسم بالضرورة وتلك للهيول لا لها قابلية

لأن

فكون

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

اثبات الصفة النوعية

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

فان

الاجسام من غير ان يكون لها قوام
 قال في جواب السؤال الثاني ان اجسام
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي

وكل مادة فلكية لا قبل الا الصورة التي حصلت فيها وقل لا يجوز
 ان يكون الشخص خاص بالانوار في العنصريات لان مادة لها قبل
 الانصاف بكل كيفية كانت موصوفة بكيفية اخرى لاجلها
 استعملت لقبول الكيفية اللاحقة وفي الفلكيات لان مادة
 كل فلك لا قبل الا كيفية الحاصلة لها فلا يحتاج الثبات الصورة
 النوعية وقد يجازي ان علم هذه الحقيقة التاريخية لا يتحقق المباح
 فلا بد من اختلافها بما هو موجود في الحقيقة لانها لم تكن ليدل على
 ان تلك الاجسام مبدئية او ان ذلك السبيل واحد او متعدد فلا
 دلائل عليه على ما هو ناقص على الواحد لعدم احتياجهم الى انوار

الاجسام من غير ان يكون لها قوام
 قال في جواب السؤال الثاني ان اجسام
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي

الاجسام من غير ان يكون لها قوام
 قال في جواب السؤال الثاني ان اجسام
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي

الاجسام من غير ان يكون لها قوام
 قال في جواب السؤال الثاني ان اجسام
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي

الاجسام من غير ان يكون لها قوام
 قال في جواب السؤال الثاني ان اجسام
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي
 التي هي اجسام في الحقيقة هي التي
 لا يكون لها قوام في الحقيقة بل هي

للمصنف رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب
والمعرفة نوراً يزيل به الظلمات
والله اعلم بالصواب

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب
والمعرفة نوراً يزيل به الظلمات
والله اعلم بالصواب

فان قيل هل يمكن القول بالواحد لا يصدر عنه إلا الواحد قلنا
امتناع صدور المتعدد عن الواحد مشروط بعدم هذه الجمادات
والواحد والصورة النوعية وان كانت غير واحداً بالذات لانها ليست
الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

الجمادات تقتضي بكل جهة ما ينسب لها لآية يرتفع بها الاشتباه في
كيفية التلازم المذكور للهيولى والصورة واعلم ان الهيولى ليست

المراد من قوله لا يكون موجبة بالفعل قبل وجود الصورة بل المراد
ان لا يكون موجبة بالفعل قبل وجود الصورة بل المراد

على الصورة لا يمكن ان تكون موجبة بالفعل قبل وجود الصورة بل المراد
اي لا يكون موجبة بالفعل قبل وجود الصورة بل المراد

ان اراد ان الموجب لا يتقدم على الصورة فقد ماذا لتأخير عليه
نبت الصنف ١٢
ان لا يتقدم على الصورة بل المراد

ان الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة
اي من الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة

لا يظهر منه الا ان الموجب لا يتقدم على الصورة فقد ماذا لتأخير انهما
اي من الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة

لا يتقدم على الصورة فقد ماذا لتأخير معلوم منه وان اراد انهما لا يتقدم
اي من الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة

على الصورة فقد ماذا لتأخير على ان اراد بقوله والعلة الفاعلية
نبت الصنف ١٢
اي من الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة

لكن الاول على ما تقدم من كون الصورة قد كانت سابقة
لما لا يمكن ان يكون الموجب لا يتقدم على الصورة بل المراد
ان لا يتقدم على الصورة بل المراد

ان لا يتقدم على الصورة بل المراد
اي من الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة

المراد من قوله لا يكون موجبة بالفعل قبل وجود الصورة بل المراد
ان لا يكون موجبة بالفعل قبل وجود الصورة بل المراد

نبت الصنف ١٢
ان لا يتقدم على الصورة بل المراد
اي من الثالث فيما سبق هو ان الموجب يتم انهماكها في الصورة

[illegible]

[illegible][illegible]

ان يقول لان الصيغة متخوذة عن الشكل قطعاً ولقائل ان يقول

احتياج الصورة في تشخيصها اليها غير معقول لانه ان كان اللحن في

منها لزال الشخص بنو الله وليس كذلك فان الشبهة الشخصية

المعينة بآقية مع تبدل افراد التناهي والتشكيل عليها وان كان

الى الكل فذلك باطل قطعاً فاننا علم بالضرورة في ان انضمام

الشك الكلي مثلاً إلى الصيغة لا يُفقد تشخيصها والشكل لا يُوجد

قوله الحمد لله رب العالمين

[illegible]

قوله تعالى ان يقول على سبيل الاستعجال
قوله تعالى ان يقول على سبيل الاستعجال

تتألف من الأقسام التالية:

1- الأقسام العامة: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور العامة المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الأمم المتحدة، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

2- الأقسام المتخصصة: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور المتخصصة المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

3- الأقسام الفنية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور الفنية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

4- الأقسام الإدارية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور الإدارية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

5- الأقسام القانونية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور القانونية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

6- الأقسام الاقتصادية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور الاقتصادية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

7- الأقسام الثقافية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور الثقافية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

8- الأقسام التعليمية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور التعليمية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

9- الأقسام الرياضية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور الرياضية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

10- الأقسام الفنية: وهي الأقسام التي تهتم بالأمور الفنية المتعلقة بالسياسة الخارجية، مثل العلاقات مع الدول، والمنظمات الإقليمية، والمنظمات الدولية.

والله اعلم بالصواب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

لا تبيح من زنا الفاحش
وبيع استقصا من كسبه
التي تباع بالدينار
والدينار بالدينار

وَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ شَيْءٌ مِمَّا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ

[illegible]

برای این که بتواند در این کار موفق شود، باید که در این کار

[illegible]

وجود كل منهما عن سبب منفصل هذا أمين على ما زعموا من أن
المتلازمين يجب أن يكون أحدهما علة موجبة للآخر أو يكونا معلوم
علة موجبة لهما بالتحقق التلازم إذا العلة الموجبة ما متنع تخلف
المعلول عنه سواء كانت علة تامة أو جزئية أخيراً منها كما هي مستلزما للمعلول
وبالعكس وأما المعلولين مستلزم لهما وهي مستلزما للمعلول لا يجوز
بالعكس وهذا بحث لأنه إن اعترف العلة الموجبة الإيجاد فلا إشكال في

ثبوتية
تلازم الهول وال
الصورة

المتلازمين يجب أن يكون أحدهما علة موجبة للآخر أو يكونا معلوم
علة موجبة لهما بالتحقق التلازم إذا العلة الموجبة ما متنع تخلف
المعلول عنه سواء كانت علة تامة أو جزئية أخيراً منها كما هي مستلزما للمعلول
وبالعكس وأما المعلولين مستلزم لهما وهي مستلزما للمعلول لا يجوز
بالعكس وهذا بحث لأنه إن اعترف العلة الموجبة الإيجاد فلا إشكال في

المتلازمين يجب أن يكون أحدهما علة موجبة للآخر أو يكونا معلوم
علة موجبة لهما بالتحقق التلازم إذا العلة الموجبة ما متنع تخلف
المعلول عنه سواء كانت علة تامة أو جزئية أخيراً منها كما هي مستلزما للمعلول
وبالعكس وأما المعلولين مستلزم لهما وهي مستلزما للمعلول لا يجوز
بالعكس وهذا بحث لأنه إن اعترف العلة الموجبة الإيجاد فلا إشكال في

المتلازمين يجب أن يكون أحدهما علة موجبة للآخر أو يكونا معلوم
علة موجبة لهما بالتحقق التلازم إذا العلة الموجبة ما متنع تخلف
المعلول عنه سواء كانت علة تامة أو جزئية أخيراً منها كما هي مستلزما للمعلول
وبالعكس وأما المعلولين مستلزم لهما وهي مستلزما للمعلول لا يجوز
بالعكس وهذا بحث لأنه إن اعترف العلة الموجبة الإيجاد فلا إشكال في

[illegible]

اذا لم يكن احد المتلازمين علّة موجبة للآخر لم يكونا معلولين

علّة موجبة لها الزم مكان انفراد احد هما عن الآخر وهو ظاهر وان لم

يُحْتَمَلُ أَنْ يَلْزَمَ أَنْ تَكُونَ الْهَيْوَلُ عَلَةً فَاعْلِيَّةٌ عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا عَلَةً مُوجِبَةً

فلا يكون وصف العلة بالفاعلية فيما سبق مناسبا للمقام و

ولست الهول غنيية عن الصورة من كل الوجوه لما بينا

انها لا تقوم بالفعل بدون الصورة اي بدون ما هيته

التي تستحق للمادة بتوارد افرادها عليها ولوزال صورته

له وان لم يمتدح
 انما القول بان الملامح
 لا يجازيها

انهم انما
 انهم انما
 انهم انما

اولاً في بيان الغاية الاولى
التي هي الغاية العامة
التي هي الغاية العامة
التي هي الغاية العامة

بما يقضى من مغلوصه في العلة العا
تية لا يكون من نفى العلة الثانية فقط
على ان نفى العلة الثانية فقط
على ان نفى العلة الثانية فقط

وَصَفِيحَةً إِلَى سُلْطَانِهَا عَلَيْهِ
السَّلامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ
الْبَغْدَادِيُّ

وَالْمَلَائِكَةُ خَائِفُونَ لَهُمْ لَا تُخَافُ السَّاعَةَ
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَارِكُونَ

[illegible]

الواحدة أو اثنين من الصور
في صورة ملقحة

[illegible]

ثقیفیه
تلازم الھیولی و
الصوت

تواریکون اوسما
جزءه افرین اوسما
الاستغفار

والصوم
الركب جوارنا نيا طلاق جان
توقو ما بالصورة

[illegible]

فَالْأَوَّلُ مَا
لِلْبُصُورَةِ مَا
فِيهَا مِنْ بَعْضِهَا
فِي تَقْوِيمِهَا
فِي تَقْوِيمِهَا
فِي تَقْوِيمِهَا

الذات على الملائكة
الذين هموا في
السموات

عنها ولم تقترن صورة أخرى بها عُدَّتِ المادة فتلك الصور المتوارة

عليه السلام كالدائم نزول واحدة منها عن السقف وتقام مقام يدعامة

أُخْرَى فَيَكُونُ السَّقْفُ بَاقِيًا عَلَى حَالِهِ بَتَعَاقِبِ تِلْكَ الدَّعَاةِ لَيْسَتْ

الصورة أيضا غيبة عن الهيول من كل الوجوه لما بيننا فيها الاوجه بدو

الشكل المفتقر إلى الحيوان في تفقر الصورة في وجودها وبقائها

اقول فيه بحث اذ لو كان ما ذكره كافيا لثبت ان الهوى مفتقر

[illegible]

ثمينة
تلائم الهوى
الصورة

[illegible]

في التشكل وبالعكس لا يحتاج كل منهما إلى ذاتها بل في تشكلا إلى
ذات الأخرى لا إلى تشكلا أو قد يقال بان أحدهما إذا كانت حلة لتشكلا
الأخرى فهو من حيث أنها متشعبة تكون متقدمة على تشكلا الأخرى
ومن مشخصا أنها التشكلا فلا تقدم ما من حيث أنها متشعبة
فلا انعكس الأمر إذ لو أضحى ان التشكلا ليس مشخصا بمعنى أنه
يقيد الهذيل بمقابل بمعنى ان لا نرمم للخصيص من حيث هو
وتبين العيلة يجب ان يكون بذاتها وتشكلا
لا يبدل ولا يغيره فلا

تفهمية
الزم المهيول والصوت

في التشكل وبالعكس لا يحتاج كل منهما إلى ذاتها بل في تشكلا إلى
ذات الأخرى لا إلى تشكلا أو قد يقال بان أحدهما إذا كانت حلة لتشكلا
الأخرى فهو من حيث أنها متشعبة تكون متقدمة على تشكلا الأخرى
ومن مشخصا أنها التشكلا فلا تقدم ما من حيث أنها متشعبة
فلا انعكس الأمر إذ لو أضحى ان التشكلا ليس مشخصا بمعنى أنه
يقيد الهذيل بمقابل بمعنى ان لا نرمم للخصيص من حيث هو
وتبين العيلة يجب ان يكون بذاتها وتشكلا
لا يبدل ولا يغيره فلا

في التشكل وبالعكس لا يحتاج كل منهما إلى ذاتها بل في تشكلا إلى
ذات الأخرى لا إلى تشكلا أو قد يقال بان أحدهما إذا كانت حلة لتشكلا
الأخرى فهو من حيث أنها متشعبة تكون متقدمة على تشكلا الأخرى
ومن مشخصا أنها التشكلا فلا تقدم ما من حيث أنها متشعبة
فلا انعكس الأمر إذ لو أضحى ان التشكلا ليس مشخصا بمعنى أنه
يقيد الهذيل بمقابل بمعنى ان لا نرمم للخصيص من حيث هو
وتبين العيلة يجب ان يكون بذاتها وتشكلا
لا يبدل ولا يغيره فلا

في التشكل وبالعكس لا يحتاج كل منهما إلى ذاتها بل في تشكلا إلى
ذات الأخرى لا إلى تشكلا أو قد يقال بان أحدهما إذا كانت حلة لتشكلا
الأخرى فهو من حيث أنها متشعبة تكون متقدمة على تشكلا الأخرى
ومن مشخصا أنها التشكلا فلا تقدم ما من حيث أنها متشعبة
فلا انعكس الأمر إذ لو أضحى ان التشكلا ليس مشخصا بمعنى أنه
يقيد الهذيل بمقابل بمعنى ان لا نرمم للخصيص من حيث هو
وتبين العيلة يجب ان يكون بذاتها وتشكلا
لا يبدل ولا يغيره فلا

هذا هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...

لا يلزم أن يكون المطلوب بالذات يوجب تعقلا
الواجب فان العلة الملوقة للمطلوب متقدمة عليه بالذات
مع استحالة تعقدها على نفسه **فصل في المكان وهو**
اما الخلاء ارا اذ لم يعد العبد المجرد عن المادة

هذا هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...

هذا هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...

هذا هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...

هذا هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...

هذا هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...
والذي هو المطلوب في هذه المسألة...

[illegible]

فيمالانقسم ولا ان يكون امر متعدي في جهة واحدة قط لا تنح ان ذلك
يحيط بالجسم بأكمله فهو امر متعدي في جميع الجهات ولو في الجهات كلها وكل ال
يكون المكان سطحاً أو غير سطح لا سطحاً للجوهر ولا للجوهر ان يكون حاككاً في
المتحرك والا لا يقتضي انتقالاً في جهة واحدة بل في جميع الجهات ان كان السطح الظاهر
من المتحرك في جميع جهاته والا لا يكون مالاً في جهة السطح الباطن من الجسم
الحاوي المتعاش السطح الظاهر من الجسم الحاوي وهذا من ذهب
المشاكين وكل الثاني يكون المكان بعد ان متعدياً في جميع الجهات
مسواً بالمتحد الذي في الجسم بحيث يتطابق احد هما
مستقيم بغير تقعر أو تقعر

[illegible]

فصل فی امکان

[illegible][illegible][illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

لزمهم انه فطر عليه البلاء و جعله بصهم بالقطر بالقاف
اي بعله الا فطر و وجب ان يكون جوهرا قائما بذاته و توارد
المكان عليه مع بقائه بخصه فكان جوهرا متوشط بين
العالمين اعني الجواهر البوردة التي لا تقبل اشارة
مهي العقل و انفس

والاجسام التي هي جواهر مادية كثيفة وحيث تكون الانقسام
الاولية للجهر ستة لا خمسة على ما هو المشهور والاول

فصل فی المکان

[illegible][illegible]

بأقل فتعني الثاني وإنما قلنا الأول بأقل لأنه لو كان خلافه فما
 أن يكون لا شيئاً محضاً وبعداً موجداً لا يشتمل إلا على
 لأنه يكون خادراً أقل من خلافه فإن الخلاء بين الجدارين أقل
 من الخلاء بين المدينتين وما يقبل الزيادة والنقصان
 استحالة أن يكون لا شيئاً محضاً قيل قبول الزيادة والنقصان

فصل في إمكان

لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 على المكان فلو كان علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في

فصل في إمكان
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في

لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في

فصل في إمكان
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في

فصل في إمكان
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في

فصل في إمكان
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في
 لا يكون إلا فيكون علة من علة من كان في

على انه ليس لاشيا في الخارج بل يد على انه ليس لاشيا محض في
الخلاص ١٢
ولا يلزم منه عدم كونه لاشيا

نفس الامر وان اراد الترديد بين اللاشي في نفس الامر والموجود

فيها فتش دأمة المناقشة في الشق الثاني ولا سبيل الى الثاني

لأنه لو وجد البعد مجرداً عن الهوى لكان لذاته غنياً عن

الحمل والالكان لذات مفتقر اليه وهذا بمنك

لتجرد في فاستحال اقترا نهم به ای علی وجه الافتقار

[illegible][illegible]

فصل في المكان

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

هذا خلط لأنه مفقود الیق الاقسام وفيه محال لأنه
موقوف على تماثل الأبعاد المادية والمجردة مع ان للمادية
اعراض والمجردة جواهر وعلى عدم الواسطتين الحاجة
والغير الذاتية وكما هو كامنوعان فصل في الخيز كل جسم سواء
كان فلكا او عنصر یا فاعلم ان طبعي قبل هذا ابتقض بالبحيم

[illegible]

مل فالحیز

فصل في الجيز

الزكاة هي من الأموال التي يجب على كل مسلم أن يدفعها إلى الفقراء والمساكين في كل سنة. وهي من أهم فرائض الإسلام التي يجب على كل مسلم أن يلتزم بها. وتختلف الجيز باختلاف الأموال التي هي عليها. فمنها ما هو من الثمرات والنباتات، ومنها ما هو من المعادن والحيوانات. وكلها لها أحكامها الخاصة بها. ويجب على كل مسلم أن يعرف هذه الأحكام لكي لا يقع في خطأ. وهذا هو ما نريد أن نوضحه في هذا الفصل.

أولها: الجيز من الثمرات والنباتات. وهي من الأموال التي يجب على كل مسلم أن يدفعها إلى الفقراء والمساكين في كل سنة. وهي من أهم فرائض الإسلام التي يجب على كل مسلم أن يلتزم بها. وتختلف الجيز باختلاف الثمرات والنباتات التي هي عليها. فمنها ما هو من التمر والتمر، ومنها ما هو من الزيتون والحبوب. وكلها لها أحكامها الخاصة بها. ويجب على كل مسلم أن يعرف هذه الأحكام لكي لا يقع في خطأ. وهذا هو ما نريد أن نوضحه في هذا الفصل.

ثانيها: الجيز من المعادن والحيوانات. وهي من الأموال التي يجب على كل مسلم أن يدفعها إلى الفقراء والمساكين في كل سنة. وهي من أهم فرائض الإسلام التي يجب على كل مسلم أن يلتزم بها. وتختلف الجيز باختلاف المعادن والحيوانات التي هي عليها. فمنها ما هو من الذهب والفضة، ومنها ما هو من البقر والغنم. وكلها لها أحكامها الخاصة بها. ويجب على كل مسلم أن يعرف هذه الأحكام لكي لا يقع في خطأ. وهذا هو ما نريد أن نوضحه في هذا الفصل.

والجيز من الثمرات والنباتات هو من الأموال التي يجب على كل مسلم أن يدفعها إلى الفقراء والمساكين في كل سنة. وهي من أهم فرائض الإسلام التي يجب على كل مسلم أن يلتزم بها. وتختلف الجيز باختلاف الثمرات والنباتات التي هي عليها. فمنها ما هو من التمر والتمر، ومنها ما هو من الزيتون والحبوب. وكلها لها أحكامها الخاصة بها. ويجب على كل مسلم أن يعرف هذه الأحكام لكي لا يقع في خطأ. وهذا هو ما نريد أن نوضحه في هذا الفصل.

والجيز من المعادن والحيوانات هو من الأموال التي يجب على كل مسلم أن يدفعها إلى الفقراء والمساكين في كل سنة. وهي من أهم فرائض الإسلام التي يجب على كل مسلم أن يلتزم بها. وتختلف الجيز باختلاف المعادن والحيوانات التي هي عليها. فمنها ما هو من الذهب والفضة، ومنها ما هو من البقر والغنم. وكلها لها أحكامها الخاصة بها. ويجب على كل مسلم أن يعرف هذه الأحكام لكي لا يقع في خطأ. وهذا هو ما نريد أن نوضحه في هذا الفصل.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بالقياس إلى ما تحته أمرًا بغير عيان فإن قلت هذا مُنافٍ لما صرح به
 أي تحت المهد ١٢ - أي الحكم بان الإجماع من المكان ١٢

المحقق في شرح الأشراف بن أبي الكان عند لقائهم بالبحر غير

الحيز وذلك لان المكان عندهم قريب من مفهومه اللغوي وهو

ما يعتد عليه المتكبر كالارض للمسيه واما الحق فيهم عندهم

فان المتقوا الذين آمنوا بالله واوليائه من المؤمنين والمسلمين

[illegible]

لَا خَلَّ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ مَا عِنْدَ الشَّيْخِ وَالْجَمْعُ هُوَ مِنَ الْحَلَلِ فَمَا
أَيُّ لَاقِظٍ فِي وَاقِعِهِ ١٢

واحد وهو اسم البطل من الكاوي الماس للسطح الظاهر من الحجر

أقول المفهوم من كلام الشيخ أن الحيز أعم من المكان حيث قيل
في جواب ما نقلت ١٢

بين الفرق بين المكانين
عاصم السوال
قوله فافقت آراء
المؤمنين والمؤمنات
على ما دل على المشايخين
في السطر البعد الموجه
إلى أول إلى المشايخين
إلى أول إلى المشايخين
إلى أول إلى المشايخين

على المكان المذكور ونسبوا
 البعد المذكور من
 الشرائع واثبات
 الحجج القاطنة
 من المتجران الخ

والثاني الى الله عز وجل الى اخضر
البحر من غير حرج ولا حرج من

[illegible][illegible][illegible]

الرواد المستوطنون
فلا يكون
في العصور
بين الكلا
والعصور
التي
في العصور
التي
في العصور

[illegible]

فاشاة الحزن

قوله في حق من القضاة
قوله في حق من القضاة

بعضی از اصحابین آنهم کاروان
بیان آن فی الحقیقت
ما نقلت تقدیر و آنرا
نیز در العجا - که بگذارد و آنرا
الاستی غرض از این

والتشريع يخلق بعض الشيء
والتشريع يخلق بعض الشيء

والاخرى من غير تفسير
والاخرى من غير تفسير

اور ان کے لئے بعض نقصان
اور اگر ان کو نقصان نہ ہو

الحق في الحقيقة
الاصطلاح

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ سورة الواقعة في ليلة الجمعة أو ليلة السبت، لم ينزل بئس الأسقام.

مولوی سید محمد رفیع

سنة
محرم الحرام
شهادة

1

[illegible]

من فاعله كان الالين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير
في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيما هو له وجوده وحقه فالفاعل اذا
اوجد الجسم اوجد في مكان معين لا محالة فثبت هذا وارجح
على الفاعل بان المكان هو البعد واما الفاعل بانه هو السطح فلهذا
ان يمتنع ان الالين من لوازم وجود الجسم كما في الحد واورده

[illegible]

في الحيز

[illegible]

الاول هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثاني هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثالث هو ان يكون له طبيعة واحدة
والرابع هو ان يكون له طبيعة واحدة

عليه ما ان تخليج الجسم مع طبيعته وان كانت حكمة في الذهن نظراً
الى ان الجسم كذا كما ان تكون مستجيبة بحسب نفس الامر ولا يشي
الاستدلال على ان الجسم مع طبيعته بحسب نفس الامر بل على ان

مكا طبيعياً على ذلك القيد والذي لا يطابق الواقع ولا يجوز
يكون الجسم مع طبيعته ان لا يكون له طبيعة واحدة فاذ تحصل في

احد هما وحسب مع طبيعة فاما ان يطلب الثاني او لا فان طلب
الثاني يلزم ان لا يكون الحيز الاول الذي حصل فيه طبيعياً لانه

هناك عنه طالك لغرض وقد فرضنا طبيعياً هذا خلف وان لم

يكن طالك الثاني يلزم ان لا يكون الحيز الثاني طبيعياً لانه ليس طالكاً له

حين ما حصل وطبيعته وقد فرضنا طبيعياً هذا خلف او ربح عليه ان

عالم الطلب للمكان طبيعي بسبب انه وجد مكا طبيعياً اخر لا يقدر

في كون هذا المكان طبيعياً لانه فان طلب المكان انما يكون اذا لم يكن

الاول هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثاني هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثالث هو ان يكون له طبيعة واحدة
والرابع هو ان يكون له طبيعة واحدة

فالمحيز
الاول هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثاني هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثالث هو ان يكون له طبيعة واحدة
والرابع هو ان يكون له طبيعة واحدة

الاول هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثاني هو ان يكون له طبيعة واحدة
والثالث هو ان يكون له طبيعة واحدة
والرابع هو ان يكون له طبيعة واحدة

واجداً للمكان هو طولونه وقيل لشرح هذا الكلام لو وجد جسم
جزان طبعيان فاما ان يحصل فيهما معا وفي احد هياهما
في شيء منهما والكل باطل اما الاول فظاهر واما الثاني فلما ذكره
المصنف واما الثالث فلان هذين اما ان لا يكون على سمت
الحيزين او يكون عليه وحديث اما ان يوسطهما او يقع بينهما
في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو
محال وعلى الثالث يميل الى جهتهما طبعاً فاذا وصل الى اقرهيهما
حاذا الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام
كلام المصنف الى هذا التطويل فان محضه ان لو
كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

في المحذور

الاشارة على ان هذا الكلام لو وجد جسم
جزان طبعيان فاما ان يحصل فيهما معا وفي احد هياهما
في شيء منهما والكل باطل اما الاول فظاهر واما الثاني فلما ذكره
المصنف واما الثالث فلان هذين اما ان لا يكون على سمت
الحيزين او يكون عليه وحديث اما ان يوسطهما او يقع بينهما
في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو
محال وعلى الثالث يميل الى جهتهما طبعاً فاذا وصل الى اقرهيهما
حاذا الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام
كلام المصنف الى هذا التطويل فان محضه ان لو
كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

الاشارة على ان هذا الكلام لو وجد جسم
جزان طبعيان فاما ان يحصل فيهما معا وفي احد هياهما
في شيء منهما والكل باطل اما الاول فظاهر واما الثاني فلما ذكره
المصنف واما الثالث فلان هذين اما ان لا يكون على سمت
الحيزين او يكون عليه وحديث اما ان يوسطهما او يقع بينهما
في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو
محال وعلى الثالث يميل الى جهتهما طبعاً فاذا وصل الى اقرهيهما
حاذا الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام
كلام المصنف الى هذا التطويل فان محضه ان لو
كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

الاشارة على ان هذا الكلام لو وجد جسم
جزان طبعيان فاما ان يحصل فيهما معا وفي احد هياهما
في شيء منهما والكل باطل اما الاول فظاهر واما الثاني فلما ذكره
المصنف واما الثالث فلان هذين اما ان لا يكون على سمت
الحيزين او يكون عليه وحديث اما ان يوسطهما او يقع بينهما
في جهة فعل الاولين يلزم ميله طبعاً الى جهتين مختلفتين وهو
محال وعلى الثالث يميل الى جهتهما طبعاً فاذا وصل الى اقرهيهما
حاذا الى القسم الثاني وقد تبين بطلانه اقول لا حاجة لاتمام
كلام المصنف الى هذا التطويل فان محضه ان لو
كان بجسم واحد حيزان طبعيان لا يمكن حصوله

والجواب ان الاشكال الذي هو المطلوب ان يكون له شكل الجسم متوحد على تناهي ابعاده
والاشكال ان طبيعة الجسم لا تقتضي تناهي ابعاده ولا تستلزم من حيث
هي وما يعض الشئ بواسطة ليست مستندة الى ذاتها ولا لازمة
لهم من حيث هو لا يكون عارضا لذاته وهذا بعينه ولزم للمكان
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاد

وهو المطلوب اورد عليه ان تشكيل الجسم متوحد على تناهي ابعاده
والاشكال ان طبيعة الجسم لا تقتضي تناهي ابعاده ولا تستلزم من حيث
هي وما يعض الشئ بواسطة ليست مستندة الى ذاتها ولا لازمة
لهم من حيث هو لا يكون عارضا لذاته وهذا بعينه ولزم للمكان
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاد

فان قيل الاشكال الذي هو المطلوب ان يكون له شكل الجسم متوحد على تناهي ابعاده
والاشكال ان طبيعة الجسم لا تقتضي تناهي ابعاده ولا تستلزم من حيث
هي وما يعض الشئ بواسطة ليست مستندة الى ذاتها ولا لازمة
لهم من حيث هو لا يكون عارضا لذاته وهذا بعينه ولزم للمكان
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاد

فصل في الاشكال

والاشكال الذي هو المطلوب ان يكون له شكل الجسم متوحد على تناهي ابعاده
والاشكال ان طبيعة الجسم لا تقتضي تناهي ابعاده ولا تستلزم من حيث
هي وما يعض الشئ بواسطة ليست مستندة الى ذاتها ولا لازمة
لهم من حيث هو لا يكون عارضا لذاته وهذا بعينه ولزم للمكان
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاد

فان قيل الاشكال الذي هو المطلوب ان يكون له شكل الجسم متوحد على تناهي ابعاده
والاشكال ان طبيعة الجسم لا تقتضي تناهي ابعاده ولا تستلزم من حيث
هي وما يعض الشئ بواسطة ليست مستندة الى ذاتها ولا لازمة
لهم من حيث هو لا يكون عارضا لذاته وهذا بعينه ولزم للمكان
بمعنى السطح فان حصول الجسم فيه موقوف على وجود جسم حاد

[illegible]

من جميع الوجوه والالكان وجوده بالقوة فيكون الالكان موجودا كقول
فوضناه وجوده هذا خلقه فاما بالفعل من جميع الوجوه وهو
الموجود الكامل الذي ليس له كمال متوقف على كمال غيره تعالى
والعقول أو بالفعل من بعض الوجوه بالقوة من بعض أخص حيث أنه
بالقوة لو خرج من القوة الى الفعل فذلك الخارج ما ان يكون في
واحد وهو الكون والفساد كالتفريق الماء هو ماء الصوري هو المائية
كانت للماء بالقوة فخرجت منها الى الفعل دفعة واحدة أو في التدرج

قال الربيع في شرحه في الوجوه
بوجوده بالقوة هي القوة التي لا يكون لها وجود في الواقع
من الوجوه الا اعتبارا من وجه واحد وهو الوجود في المكان
الشيء الثاني فيقول ان القوة هي التي لا يكون لها وجود في الواقع
مطلقا فليست سواها كانت بنفسها وانما هي القوة التي لا يكون لها وجود في الواقع
التي قد أخذت بمعنى الالكان ان الغلبة منها في الوجود
والاشك ان الوجود لا يكون له وجود في الواقع الا باعتبار
الاجزاء فليست

فان قيل لا يمكن ان يكون الوجود في الواقع الا باعتبار
الاجزاء فليست

من جميع الوجوه والالكان وجوده بالقوة فيكون الالكان موجودا كقول
فوضناه وجوده هذا خلقه فاما بالفعل من جميع الوجوه وهو
الموجود الكامل الذي ليس له كمال متوقف على كمال غيره تعالى
والعقول أو بالفعل من بعض الوجوه بالقوة من بعض أخص حيث أنه
بالقوة لو خرج من القوة الى الفعل فذلك الخارج ما ان يكون في
واحد وهو الكون والفساد كالتفريق الماء هو ماء الصوري هو المائية
كانت للماء بالقوة فخرجت منها الى الفعل دفعة واحدة أو في التدرج

في المحرك والسكون
والاشك ان الوجود لا يكون له وجود في الواقع الا باعتبار
الاجزاء فليست

ففي الجملة والفعل والافتعال والفتي دفعي عند بعضهم مع ان

لا يسمى كونه ولا قسما قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون
الجسم بحيث ائى حل من حده والمسافة يفرض لا يكون هو

توذكر في الملة والافتعال والفتي دفعي عند بعضهم مع ان
لا يسمى كونه ولا قسما قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون
الجسم بحيث ائى حل من حده والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجملة والفعل والافتعال والفتي دفعي عند بعضهم مع ان
لا يسمى كونه ولا قسما قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون
الجسم بحيث ائى حل من حده والمسافة يفرض لا يكون هو

[illegible]

غير ان الجسمية اذ لو تحرك الجسم بما هو جسم لكان محل جسم متحرك على
الذوات والاشياء كالذات في المتحرك مثله ثم الحركة باعتبار مقولة
هنا في كل اربعة اقسام متحرك وقوع الحركة في مقولة هو ان الوصف متحرك

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

اقسام الحکمة

[illegible]

من الاموال والاربعه من اموال الخدم
والاربعة من اموال الخدم والاربعة من اموال الخدم
والاربعة من اموال الخدم والاربعة من اموال الخدم

[illegible]

من نوع تلك المقول الى نوع اخر من صنف الى صنف
او من فرد الى فرد حركة في الكثرة كالقوله هو ان زيادة حجم
الاجزاء الاصلية للجسم يتاثير في زيادة ابعاده في جميع
الاتجاهات على نسبة طبيعية بخلاف الشئ فان زيادة ابعاده في
الاتجاهات الزائفة والاجزاء الاصلية في بعض الحيوانات

اقسام المحركة
 انما كانت كالمحرك ليس
 بالسيارات ولا محركات ولا
 لا يتحرك من القوة المحركة
 على ما هو المحرك
 في قولنا في
 انما كانت كالمحرك ليس
 بالسيارات ولا محركات ولا
 لا يتحرك من القوة المحركة
 على ما هو المحرك
 في قولنا في

[illegible]

هي التولية من المتى كالظور والعصب والرباط والرائث فيه

هي المتولدة من الدم كاللحم والشحم والشرين والذبول وهو يتنقل

جميع الاجزاء الاصلية للجسم ما ينفصل عنه في جميع الاقطار

على نسبة طبيعية نحو الالهزال فانه انتقاص عن الاجزاء الزائدة

وقد عُدَّ العلامةُ في شرح القانون السِّمَنَ والهَزَالَ اِضْمَامًا

[illegible]

الطبيب والليف والحقنة
الطبيب والليف والحقنة
الطبيب والليف والحقنة

من اول القلوب طينتي
الارضه ان الكرم با
وسط الارض

من الاعضاء التي تتصل بالقلب
من الاعضاء التي تتصل بالقلب
من الاعضاء التي تتصل بالقلب

[illegible]

من الزائدة فليس
يكون له

[illegible]

في الاضطراب والاضطراب
 في الاضطراب والاضطراب
 في الاضطراب والاضطراب
 في الاضطراب والاضطراب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

السلامة على ما هو عليه في هذه الحالة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

الفرق بين
الحج والعمرة
في الاقطار

27. 10. 1950

المقدار الصغير في الذبول لم يعرض لما كان له المقدار الكبير
 اى ١٠ اكل في الذبول ١٦
 اى ١٠ اكل الى ١٦

المقدار الصغير إنما هو يعرضُ بخزء ما كان له المقدار الكبير ففتح

المقدّر الكبير والصغير في حالتي الفقر والذبول متغايران فليسأمن من الفقر

الكمية وكذا الحال في السمن والهزال فتتضمن حبيبات في التخلخل والتكاثف

وَأَرَادَ الْجَمْعَ لِخَلْقِهِمْ هُنَاكَ مِنْكَ بِمَقْدَارِ الْجَسْمِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُنْضَمَّ الْغَيْرُ

وَبِالْشَّكَاثِ أَنْ يَنْقُصَ مِقْدَارُ الْجَسَدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَفْصَلَ عَنْهُ

وقد طاق التخلُّصُ علماً بالانقراض وهو ان تتباعد الاجزاء

هذا الخلفاء حسن بن علي القطر النعماني في التكملة بعد

تعالیٰ امداد
زاد علی بن
افغانی داسہ
۱۱۰۰

درآمدن
مردمان
ای ایامی
و در آمدن
مردمان

ایں اہل حق کا ہوا ہے

۱۳ فروردین ۱۳۵۳
 اکبر سنگون
 ۱۳۵۳

[illegible]

اقسام الحركة

۱- افسوس که این روزها در بعضی از کشورهای غربی و بعضی از کشورهای اسلامی، این نوع رفتارها و برخوردها را می بینیم. این نوع برخوردها و رفتارها، که در بعضی از کشورهای غربی و بعضی از کشورهای اسلامی، می بینیم، در بعضی از کشورهای اسلامی، می بینیم.

قوله لا يتغير عليه حكمها الماء وما ذلك لئلا يحدث فيها بالمش
لا متنازع بل لان المش يخرج بعض الهواء واجد في الهواء الباق
تخلط الا فكل جملة بحيث يشغل مكان الخارج ايضا وتوجد فيه البرد
الذي في الماء ثمة فثمة فصخره وبعدها بطبعه الى مقدرته الذي يمكن له
قبل المش قد دخل فيه بالماء مضروبة امتناع الخلاء هكذا قالوا قولا
الظاهر ان التكاثف تحتها ليس بل بالماء فان التجربة تشهد بان القاء
المذكورة اذا ثبتت على الماء الخارج جعل يذوب في الماء واليك تسخين الماء

قوله لا يتغير عليه حكمها الماء وما ذلك لئلا يحدث فيها بالمش
لا متنازع بل لان المش يخرج بعض الهواء واجد في الهواء الباق
تخلط الا فكل جملة بحيث يشغل مكان الخارج ايضا وتوجد فيه البرد
الذي في الماء ثمة فثمة فصخره وبعدها بطبعه الى مقدرته الذي يمكن له
قبل المش قد دخل فيه بالماء مضروبة امتناع الخلاء هكذا قالوا قولا
الظاهر ان التكاثف تحتها ليس بل بالماء فان التجربة تشهد بان القاء
المذكورة اذا ثبتت على الماء الخارج جعل يذوب في الماء واليك تسخين الماء

قوله لا يتغير عليه حكمها الماء وما ذلك لئلا يحدث فيها بالمش
لا متنازع بل لان المش يخرج بعض الهواء واجد في الهواء الباق
تخلط الا فكل جملة بحيث يشغل مكان الخارج ايضا وتوجد فيه البرد
الذي في الماء ثمة فثمة فصخره وبعدها بطبعه الى مقدرته الذي يمكن له
قبل المش قد دخل فيه بالماء مضروبة امتناع الخلاء هكذا قالوا قولا
الظاهر ان التكاثف تحتها ليس بل بالماء فان التجربة تشهد بان القاء
المذكورة اذا ثبتت على الماء الخارج جعل يذوب في الماء واليك تسخين الماء

اقسام الحركة

قوله لا يتغير عليه حكمها الماء وما ذلك لئلا يحدث فيها بالمش
لا متنازع بل لان المش يخرج بعض الهواء واجد في الهواء الباق
تخلط الا فكل جملة بحيث يشغل مكان الخارج ايضا وتوجد فيه البرد
الذي في الماء ثمة فثمة فصخره وبعدها بطبعه الى مقدرته الذي يمكن له
قبل المش قد دخل فيه بالماء مضروبة امتناع الخلاء هكذا قالوا قولا
الظاهر ان التكاثف تحتها ليس بل بالماء فان التجربة تشهد بان القاء
المذكورة اذا ثبتت على الماء الخارج جعل يذوب في الماء واليك تسخين الماء

قوله لا يتغير عليه حكمها الماء وما ذلك لئلا يحدث فيها بالمش
لا متنازع بل لان المش يخرج بعض الهواء واجد في الهواء الباق
تخلط الا فكل جملة بحيث يشغل مكان الخارج ايضا وتوجد فيه البرد
الذي في الماء ثمة فثمة فصخره وبعدها بطبعه الى مقدرته الذي يمكن له
قبل المش قد دخل فيه بالماء مضروبة امتناع الخلاء هكذا قالوا قولا
الظاهر ان التكاثف تحتها ليس بل بالماء فان التجربة تشهد بان القاء
المذكورة اذا ثبتت على الماء الخارج جعل يذوب في الماء واليك تسخين الماء

وتبذره مع قاصصه النوعية وتسمى هذا الحكمة استعماله

حرکت فی الایمن وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من اين

الابن آخر على سبيل التدرج ونسبته لهذا وحركة في الوضع
وهي ان تكون الجسور حركة على الاستدارة وقان كل واحد
اي الحركة في الوضع ١١

[illegible][illegible][illegible]

ان الفاصل بين اجزاء المساقف محد ودخيرة ونفسه فيكون الانتقال
 كالنقط ١٢

[illegible]

المغرب مثلاً فإنه يكون تدريجياً لأذ فيةً ونقول أيضاً الحركة أما
الحرارة مثلاً فإنه يكون تدريجياً لأذ فيةً ونقول أيضاً الحركة أما
الحرارة مثلاً فإنه يكون تدريجياً لأذ فيةً ونقول أيضاً الحركة أما
الحرارة مثلاً فإنه يكون تدريجياً لأذ فيةً ونقول أيضاً الحركة أما

هذا بابا حركة تتبع لذلك الشيء فالحركة المنسوبة إلى الأول تسمى ذاتية
والمنسوبة إلى الثاني تسمى عرضية كحركة أعرف الحرف من حركات اللاتينية
أو الطبيعية أو قسرية أو ارادية لأن القوى الحركية أقول أن الراد بها

<p>لا تأكلوا مما يكون مثله غرضاً لغيركم ولا تأكلوا مما كان حراماً على أبيكم إلا بما غفر لكم ولوالديكم ولا تأكلوا مما كان حراماً على أبيكم إلا بما غفر لكم ولوالديكم ولا تأكلوا مما كان حراماً على أبيكم إلا بما غفر لكم ولوالديكم</p>	<p>عليها ما هو في عهد بين النصارى من أن تأكلوا مما كان حراماً على أبيكم إلا بما غفر لكم ولوالديكم</p>
---	---

[illegible]

[illegible]

على الاول فالاول فيكون على الثاني فيكون المراد ان يكون
المراد الاول فيكون على الثاني فيكون المراد ان يكون

لمبدئهم شعور والحمل على الاول بالعبارة فان كان لها شعور
مجرد الشئ لا يكفي في كون الحكم ارادية كما في الساقط من حكمه
شعوره يسقطه بل اذا كان لها شعور وارادة معا فهي محركة الارادة
اقول هذا مد فوع من اصيل الليل هناك هو الطبيعة ولا شعور لها

من قوله اول الامر عدم الارادة في قوله اول الامر عدم الارادة
والنظر في قوله اول الامر عدم الارادة في قوله اول الامر عدم الارادة

والاولى ان يكون المراد الاول فيكون على الثاني فيكون المراد ان يكون
المراد الاول فيكون على الثاني فيكون المراد ان يكون

التقسيم الثاني
والاولى ان يكون المراد الاول فيكون على الثاني فيكون المراد ان يكون

من قوله اول الامر عدم الارادة في قوله اول الامر عدم الارادة
والنظر في قوله اول الامر عدم الارادة في قوله اول الامر عدم الارادة

وان كان المتحرك شعري وان لم يكن لها شعري ففما حركة الطبيعة
 وان كانت مستفاد من حاشية فهل حركة النفس فية انشاؤا الى
 ان فاعل الحركة النفس طبيعة المقسورة القاسية والارزاق من انعامه
 انعام بل هو معد فصل في الخوان اذا فوضنا حركة كنه افعلة
 على عقل اربعين من السرعة وابتدات مع الحركي اخرها بطامها وانفقنا
 فصل في الزمان

قوله في الخوان اذا فوضنا حركة كنه افعلة
 ان فاعل الحركة النفس طبيعة المقسورة القاسية والارزاق من انعامه
 انعام بل هو معد فصل في الخوان اذا فوضنا حركة كنه افعلة
 على عقل اربعين من السرعة وابتدات مع الحركي اخرها بطامها وانفقنا

قوله في الزمان
 ان فاعل الحركة النفس طبيعة المقسورة القاسية والارزاق من انعامه
 انعام بل هو معد فصل في الخوان اذا فوضنا حركة كنه افعلة
 على عقل اربعين من السرعة وابتدات مع الحركي اخرها بطامها وانفقنا

في الاصل والترادف لا ولي ترك الاخذ لتكرار وحدت الطبيعة
 المسافة اقل من مسافة السبعين والسبعين قاطعة لمسافة الزمنية
 كما انك لا كان بين اخلاط السبعين تركها المكاني امر واجد
 المسافين والحركيين متساوي قطع مسافة معينة في وقت معين
 وقطع مسافة اقل منها بطول معين قال ادام هذا معنى كل وجود
 حركتين يتبعان بعضهما بعضا وليست هذه المعية الا المعية الزمانية
 لا يمكن اثباتها الا بعد اثبات الزمان فيلزم الدور وايضا هو
 مبني على وجود حركتين احدهما اسرع والاخرى بطا ولا
 يمكن اثبات التسرع والبطا الا بعد اثبات الزمان فيلزم الدور

الاضافة والاعراض
 الاضافة والاعراض
 الاضافة والاعراض
 الاضافة والاعراض

فصل في الزمان

الزمان هو ما يمتد به الوجود
 الزمان هو ما يمتد به الوجود
 الزمان هو ما يمتد به الوجود
 الزمان هو ما يمتد به الوجود

الزمان هو ما يمتد به الوجود
 الزمان هو ما يمتد به الوجود
 الزمان هو ما يمتد به الوجود
 الزمان هو ما يمتد به الوجود

الاضافة والاعراض
 الاضافة والاعراض
 الاضافة والاعراض
 الاضافة والاعراض

الاجزاء التي هي في الوجود لا يمكن ان تكون اجزاء لبعضها البعض فيكون الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
والاجزاء التي هي في الوجود لا يمكن ان تكون اجزاء لبعضها البعض فيكون الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

اجتماعها اجتماع اجزاء الحركة الواقعة فيها قول فيه نظر اذ لم
يثبت بعد ان الزمان مقدار الحركة وهي كما انها واقعة في اجزاء
الزمان واقعة في المسافة ولذا لم يثبت اجتماع اجزاء المسافة اجتماع اجزاء
الحركة فلا يلزم من اجتماع اجزاء الزمان اجتماعها قول واجتماع اجزاء
الزمان اجتماع اجزاء الحركة فيكون الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل
الاجتماع في الحقيقة هو اجتماعها في الوجود لا اجتماعها في العقل

وفى المباحث الشرقية ان الزمان كالحركة لا يمعنيان أحدهما أمراً
 بيو من تعانيف الامام البارزى ١٣
 اى لمان الحركة هما معنيان كك الزمان ١٣

موجود فی الخارج غیر منقسم و مطابق للحركة عن التوسط و یست

بِأَنَّ السَّيَّالَ يَضُرُّ وَالْثَّانِي مِنْ مَقْسَمِهِمْ هُوَ لَا وَجِدَ لَهُ فِي الْخَاجِرِ فَإِنَّهُ

كما أن الحركة بمعنى التوسط تفعل الحركة بمعنى القطع كذلك ذلك

الذى هو مطابقا وغير منقسم مثلها يفعل بسبيل الله امر امتا هيميا

مطابقاً للحكمة بمعنى القطع وهو مقدار الحكمة كما يقبوله الزيادة

في الزمان

[illegible][illegible][illegible]

المتكسبان يقول لامرأته أو لهياة غيرة قارة لمينوا المحصر

فاد الامر القار وهو ما حتمه اجرائي فالوجه شامل للجماع وطلبه

الامر اض القارة كالسواد والبياض من الحماة فافها لا تشمل الجماع

اذ لا تغاير بينهما بل من العرض لا اعتبار بالحصول في الحماة والعرض في

المعرض لا يسل الى الاول لانها غيرة قارة والاكبر قارة الاكبر مقار

لهياة قارة والاشعور الشئ بدونه قارة فهو مقار لهياة غيرة قارة

وكاهية غيرة قارة في حركة فالزمان مقار للحركة وهو المطلوب

يأكد بيان له في الفلكيات تقول ايضا ان الزمان لا بداية له ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

في الزمان

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

الزمان لا يكون له اول ولا آخر ولا بداية ولا نهاية

عَاضَةً لِّلْأَجْزَاءِ الزَّمَانِ أَوَّلًا بِالدَّانِثِ وَلَمَّا عَدَا ثَانِيًا وَمَا لِعِضِّ قَوْلِ

بدل علی ذلک انہ اذا قیل وجود زید مقدم علی وجود عمر و

اَلَيْسَ اَنْ يَقَالَ لِمَا ذَا قُلْتُ اَنَّهُ مُقَدَّمٌ عَلَيْهِ فَاَوْجِبْتَ بَانَ وَجُودِ

زید کان مع الحادثة العلانية ووجوده مع الحادثة الأخرى

وَمَا تَطَّالُحُ كَدُّهُ كَمَا نَتُّ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى هَذِهِ أَمَّا الْعَرَبُ أَيْضًا فَقَالَتْ

از تالاق موقوفه بر این بقاله احدی که بآن تالاق نکند مستحق

[illegible]

Handwritten notes at the bottom of the page:

1970-1971
1972-1973
1974-1975

١٠٠

مسند احمد بن حنبل

[illegible]

امس متقدما على البيوت كان كما لو قيل لما اذقلت انزل المتقدما

الزمن

[illegible]

كانت في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على
 ان التقدم عرض اقبح للزمان فلما انقطع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلم في انما يدل على كونه عرضا اوليا بمعنى عدم
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمانا هذا خلف ولكن لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القلبية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمانا هذا خلف

في الزمان

في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على
 ان التقدم عرض اقبح للزمان فلما انقطع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلم في انما يدل على كونه عرضا اوليا بمعنى عدم
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمانا هذا خلف ولكن لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القلبية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمانا هذا خلف

في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على
 ان التقدم عرض اقبح للزمان فلما انقطع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلم في انما يدل على كونه عرضا اوليا بمعنى عدم
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمانا هذا خلف ولكن لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القلبية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمانا هذا خلف

في الزمان المتقدم وهذه كانت في الزمان المتأخر لا يدل على
 ان التقدم عرض اقبح للزمان فلما انقطع السؤال عند ما ذكرتم
 لا يدل عليه ولو سلم في انما يدل على كونه عرضا اوليا بمعنى عدم
 الواسطة في الاثبات لافي الثبوت وهذا هو المطلوب كما
 لا يخفى فيكون قبل الزمان زمانا هذا خلف ولكن لو كان له
 نهاية لكان عدم ما بعد وجوده بعدية لا توجد مع القلبية
 فيكون زمانية فيكون بعد الزمان زمانا هذا خلف

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

تذكرة الفلك

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الحصول بالوصول وكان الشقاق هو
الاستماع حصول المصالح في التوفيق
لاستماع وكذا في التوفيق

ان المراد بالموكانه
وجود الجبوت في جميع الاوقات حتى في
المكان الذي لم يسم منه المطلب و هو
الافلاك فانه لا يخرج عن
الافلاك

الاتجاه بها لا يمكن ان يتحرك المتحرك المعبدوم الذي يقصد بالتحركة
تحصيله كمال في الحركة الكيفية وههنا بحثا ذمك ايضا اتجاه المتحرك
المعبدوم بالوصول اليه عند اللقاء بان المكان هو السطح وانما
قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها لو انقسمت ووصل
المتحرك الى اقرب من الجبهة وتحركه فالجبهة حركته في الجبهة
لانها ما عداها اليه الحركة فلو كانت الحركة والجبهة كانت الجبهة مسافة
واحدة محال وحينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجبهة والى
المقصد فان تحركه من المقصد يمكن بعد الجبهة من الجبهة والى الكائن
البيجة الجبهة واتحرك المقصد يمكن اقرب الجبهة من الجبهة

فان كان المتحرك المعبدوم بالوصول اليه عند اللقاء بان المكان هو السطح وانما قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها لو انقسمت ووصل المتحرك الى اقرب من الجبهة وتحركه فالجبهة حركته في الجبهة لانها ما عداها اليه الحركة فلو كانت الحركة والجبهة كانت الجبهة مسافة واحدة محال وحينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجبهة والى المقصد فان تحركه من المقصد يمكن بعد الجبهة من الجبهة والى الكائن البيجة الجبهة واتحرك المقصد يمكن اقرب الجبهة من الجبهة

فان كان المتحرك المعبدوم بالوصول اليه عند اللقاء بان المكان هو السطح وانما قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها لو انقسمت ووصل المتحرك الى اقرب من الجبهة وتحركه فالجبهة حركته في الجبهة لانها ما عداها اليه الحركة فلو كانت الحركة والجبهة كانت الجبهة مسافة واحدة محال وحينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجبهة والى المقصد فان تحركه من المقصد يمكن بعد الجبهة من الجبهة والى الكائن البيجة الجبهة واتحرك المقصد يمكن اقرب الجبهة من الجبهة

استدراك الفلك

فان كان المتحرك المعبدوم بالوصول اليه عند اللقاء بان المكان هو السطح وانما قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها لو انقسمت ووصل المتحرك الى اقرب من الجبهة وتحركه فالجبهة حركته في الجبهة لانها ما عداها اليه الحركة فلو كانت الحركة والجبهة كانت الجبهة مسافة واحدة محال وحينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجبهة والى المقصد فان تحركه من المقصد يمكن بعد الجبهة من الجبهة والى الكائن البيجة الجبهة واتحرك المقصد يمكن اقرب الجبهة من الجبهة

فان كان المتحرك المعبدوم بالوصول اليه عند اللقاء بان المكان هو السطح وانما قلنا انها غير منقسمة في ذلك الامتداد لانها لو انقسمت ووصل المتحرك الى اقرب من الجبهة وتحركه فالجبهة حركته في الجبهة لانها ما عداها اليه الحركة فلو كانت الحركة والجبهة كانت الجبهة مسافة واحدة محال وحينئذ فاما ان يتحرك من المقصد يعني الجبهة والى المقصد فان تحركه من المقصد يمكن بعد الجبهة من الجبهة والى الكائن البيجة الجبهة واتحرك المقصد يمكن اقرب الجبهة من الجبهة

ولا لكانت الحركة من حركة من جهة قولنا وهذا الكلام موقوف على تسليم متنا الحركة والجهة كما شئت الينا ذات ذلك فالوجه ان لا زيد لا انقسام الجهة يستلزم لا مكان الحركة فيه وانما ثبت هذا في جميع الجهات لما وجدنا لا بد لها من امر يحيل وقوعه في موضعها ولا يجب ان تكون قائمة بالحركة كما ذكر بعضهم لان جهة القوة والسطح الاعلى من افلاك الاعظم وان كانت قائمة بالحركة لان جهة التحريك اعلى من المركز ليست قائمة وان كانت الحركة في موضعها ايضا بالحركة

[illegible]

استدلال

[illegible]

السلطان الكركي في سنة ١٢٨٥ هـ

[illegible][illegible]

فَقَوْلُ تَجْدُ الْجَاهِاتِ لَيْسَ فِي جُلَاةِ اسْتِحْلَاقِهِ وَلَا فِي مَكَرِهِ مُشَابِهٌ
وَالْأَمَّا كَانِيَا الْجَهَنَّمَانِ فَخِلَفَتَيْنِ بِالطَّبْعِ كَانِ الْمَاءُ لِلْمُشَابِهَةِ كَالْجَوَارِ
أَوْ كَالْمَاءِ كَالطَّبْعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقٌ لِبَعْضِ الْجَسَامِ وَالْآخَرُ
مُتْرَكٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ كَانِ الْبَارِ وَالْهَوَاءُ طَالِبُ آبٍ
بِالطَّبْعِ لِلْفَرْقِ هَا بَارِكَانِ عَنِ النَّحْتِ وَالْأَرْضِ وَالْمَاءِ بِالْعَكْسِ

استنباط الفلك

فَقَوْلُ تَجْدُ الْجَاهِاتِ لَيْسَ فِي جُلَاةِ اسْتِحْلَاقِهِ وَلَا فِي مَكَرِهِ مُشَابِهٌ
وَالْأَمَّا كَانِيَا الْجَهَنَّمَانِ فَخِلَفَتَيْنِ بِالطَّبْعِ كَانِ الْمَاءُ لِلْمُشَابِهَةِ كَالْجَوَارِ
أَوْ كَالْمَاءِ كَالطَّبْعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقٌ لِبَعْضِ الْجَسَامِ وَالْآخَرُ
مُتْرَكٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ كَانِ الْبَارِ وَالْهَوَاءُ طَالِبُ آبٍ
بِالطَّبْعِ لِلْفَرْقِ هَا بَارِكَانِ عَنِ النَّحْتِ وَالْأَرْضِ وَالْمَاءِ بِالْعَكْسِ

فَقَوْلُ تَجْدُ الْجَاهِاتِ لَيْسَ فِي جُلَاةِ اسْتِحْلَاقِهِ وَلَا فِي مَكَرِهِ مُشَابِهٌ
وَالْأَمَّا كَانِيَا الْجَهَنَّمَانِ فَخِلَفَتَيْنِ بِالطَّبْعِ كَانِ الْمَاءُ لِلْمُشَابِهَةِ كَالْجَوَارِ
أَوْ كَالْمَاءِ كَالطَّبْعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقٌ لِبَعْضِ الْجَسَامِ وَالْآخَرُ
مُتْرَكٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ كَانِ الْبَارِ وَالْهَوَاءُ طَالِبُ آبٍ
بِالطَّبْعِ لِلْفَرْقِ هَا بَارِكَانِ عَنِ النَّحْتِ وَالْأَرْضِ وَالْمَاءِ بِالْعَكْسِ

فَقَوْلُ تَجْدُ الْجَاهِاتِ لَيْسَ فِي جُلَاةِ اسْتِحْلَاقِهِ وَلَا فِي مَكَرِهِ مُشَابِهٌ
وَالْأَمَّا كَانِيَا الْجَهَنَّمَانِ فَخِلَفَتَيْنِ بِالطَّبْعِ كَانِ الْمَاءُ لِلْمُشَابِهَةِ كَالْجَوَارِ
أَوْ كَالْمَاءِ كَالطَّبْعِ فَلَا يَكُونُ أَحَدُهُمَا مُطْلَقٌ لِبَعْضِ الْجَسَامِ وَالْآخَرُ
مُتْرَكٌ لِذَلِكَ لِبَعْضِ هَذَا خَلْفَ كَانِ الْبَارِ وَالْهَوَاءُ طَالِبُ آبٍ
بِالطَّبْعِ لِلْفَرْقِ هَا بَارِكَانِ عَنِ النَّحْتِ وَالْأَرْضِ وَالْمَاءِ بِالْعَكْسِ

فأذن تجد أوجهات في أطرافها كات خارج قعر الدال المتشابه
فأذن هو في أطرافها كات خارج قعر الدال المتشابه من متشابه
وقال بعض المحققين المراد بالدال المتشابه ما لا يوجد فيه أموت متما
الحقيقة ليكون بعض أوجه حقيقة وبعض أوجه أخرى مقابلة للدال
وهو الجسم الذي لا يكون منها هالان المتشابه يوجد في جوار
مختلفة الحقيقة كالسطح والخط والنقطة وإنما تعرض الدال
المتشابه عندها على أن أثنائها تجد أوجهات لا يتوقع على
تناهى الأبعاد وهذا الكلام على كل من التوجيهين

[illegible][illegible]

اصلا سواء كان الجسم كائنا اوله فان كل يافرض انه بعد الابعاد
لم يكن بعد اذ يمكن ان يفرض ما هو بعد من ذلك الابعاد فلا
يحددها به جهة السفل بخلاف الكرى اذ يحددها بمرتبة غاية البعد
الدخل فان قلت لا يمكن تحدد الجهتين بالجسم الكرى
ايضا لانهما جهتان متقابلتان مقابلة في غاية البعد
بحيث يستحيل ان يتوهم ما هو ابلغ منه والمكرر
وان كان بعد الابعاد المفروضة عن المحيط لان
المحيط ليس بعد الابعاد المفروضة عن المركز
لجواز ان يفرض قطر المحيط اعظم مما هو
عليه فلو كان تحدد الجهتين بالجسم الكرى
لما وقعتا على ابلغ وجهي المتقابلة قلت هما واقعتان
على ابلغ الوجوه الممكنة وهو كون احداهما

استدراك الفلك

ان كان الجسم كائنا اوله فان كل يافرض انه بعد الابعاد
لم يكن بعد اذ يمكن ان يفرض ما هو بعد من ذلك الابعاد فلا
يحددها به جهة السفل بخلاف الكرى اذ يحددها بمرتبة غاية البعد
الدخل فان قلت لا يمكن تحدد الجهتين بالجسم الكرى
ايضا لانهما جهتان متقابلتان مقابلة في غاية البعد
بحيث يستحيل ان يتوهم ما هو ابلغ منه والمكرر
وان كان بعد الابعاد المفروضة عن المحيط لان
المحيط ليس بعد الابعاد المفروضة عن المركز
لجواز ان يفرض قطر المحيط اعظم مما هو
عليه فلو كان تحدد الجهتين بالجسم الكرى
لما وقعتا على ابلغ وجهي المتقابلة قلت هما واقعتان
على ابلغ الوجوه الممكنة وهو كون احداهما

ان كان الجسم كائنا اوله فان كل يافرض انه بعد الابعاد
لم يكن بعد اذ يمكن ان يفرض ما هو بعد من ذلك الابعاد فلا
يحددها به جهة السفل بخلاف الكرى اذ يحددها بمرتبة غاية البعد
الدخل فان قلت لا يمكن تحدد الجهتين بالجسم الكرى
ايضا لانهما جهتان متقابلتان مقابلة في غاية البعد
بحيث يستحيل ان يتوهم ما هو ابلغ منه والمكرر
وان كان بعد الابعاد المفروضة عن المحيط لان
المحيط ليس بعد الابعاد المفروضة عن المركز
لجواز ان يفرض قطر المحيط اعظم مما هو
عليه فلو كان تحدد الجهتين بالجسم الكرى
لما وقعتا على ابلغ وجهي المتقابلة قلت هما واقعتان
على ابلغ الوجوه الممكنة وهو كون احداهما

بكونه في موضع واحد من الارض فان كان في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين

ابعد الابعاد المفروضة عن الاخرى واما كون كل
واحدة منهما ابعد الابعاد المفروضة عن الاخرى
فلا يمكن قطعا وان كان باجسام متعددة ويجب
ان يحيط بعضها ببعض ولا يلتصق بها غاية
البعيد لان ما هي ابعد عن بعضها في الامتداد

لا بد ان يكون الجسم الواحد في موضع واحد
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين

بكونه في موضع واحد من الارض فان كان في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين

بكونه في موضع واحد من الارض فان كان في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين

استدراك الفلك
ان كان في موضع واحد من الارض فان كان في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين

بكونه في موضع واحد من الارض فان كان في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين
او في موضعين من الارض فانه يكون في موضعين

الواصل بينهما فهو اقرب من الآخر وكل ما يقرض

غاية البعد عن بعضها البعض فكذلك غاية البعد عن الجميع

لكونها غاية القرب من البعض والآخر والمناسب ان يقال لا

البعد عن الجسم اذا كان خارجا عنه فالبعد عنه الى اين يجيب

ان يكون بعضها محيطا بالآخر والمحيط من تلك الاجسام

يجب ان يكون كرسى والام يتحد ذبيحة السفل فهو مكتفى

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

الاستدلال على ان

نحسب الحقيقة وهذا الرسم شامل للعناصر ايضا وقطعوا السطح
على ثلاثة معان آخر الاول ما لا يتكبر من اجسام مختلفة الطبائع
نحسب تحت قبضل العناصر والافلاك والاعضاء المشابهة
كاعظم والخم مثلا الثاني ما يكون كل جزء مقداري منه
نحسب الحقيقة مساويا لكله في الاسم والحال فيندرج فيه
العناصر دور الافلاك والاعضاء المشابهة اذ فيها اجزاء
مقدارية هي العناصر ولا يتباينها في اسمها ووجدوها الثالث

في بساطة الافلاك

نحسب الحقيقة وهذا الرسم شامل للعناصر ايضا وقطعوا السطح
على ثلاثة معان آخر الاول ما لا يتكبر من اجسام مختلفة الطبائع
نحسب تحت قبضل العناصر والافلاك والاعضاء المشابهة
كاعظم والخم مثلا الثاني ما يكون كل جزء مقداري منه
نحسب الحقيقة مساويا لكله في الاسم والحال فيندرج فيه
العناصر دور الافلاك والاعضاء المشابهة اذ فيها اجزاء
مقدارية هي العناصر ولا يتباينها في اسمها ووجدوها الثالث

نحسب الحقيقة وهذا الرسم شامل للعناصر ايضا وقطعوا السطح
على ثلاثة معان آخر الاول ما لا يتكبر من اجسام مختلفة الطبائع
نحسب تحت قبضل العناصر والافلاك والاعضاء المشابهة
كاعظم والخم مثلا الثاني ما يكون كل جزء مقداري منه
نحسب الحقيقة مساويا لكله في الاسم والحال فيندرج فيه
العناصر دور الافلاك والاعضاء المشابهة اذ فيها اجزاء
مقدارية هي العناصر ولا يتباينها في اسمها ووجدوها الثالث

نحسب الحقيقة وهذا الرسم شامل للعناصر ايضا وقطعوا السطح
على ثلاثة معان آخر الاول ما لا يتكبر من اجسام مختلفة الطبائع
نحسب تحت قبضل العناصر والافلاك والاعضاء المشابهة
كاعظم والخم مثلا الثاني ما يكون كل جزء مقداري منه
نحسب الحقيقة مساويا لكله في الاسم والحال فيندرج فيه
العناصر دور الافلاك والاعضاء المشابهة اذ فيها اجزاء
مقدارية هي العناصر ولا يتباينها في اسمها ووجدوها الثالث

[illegible]

ما يكون كل جزء مقداراً من الحسب الحسب مساوياً لكل واحد في الاسم
والأجل فينبغي أن يعرف في العناصر والأعضاء المتشابهة فيكون الأول
لأنه لا يقبل الحركة المستقيمة أي الأينية مطلقاً والمستقيمة
هي الموضعية وأما حركة الجوارق ونظائرها فإنها تشبه
مستديرة لغة اصطلاحاً كما صرح به بعض المحققين

ومتي كان كذا لك كان بسيطا اما انه لا يقبل الحركة

[illegible]

145/

[illegible]

٥٩ قولك لا تضلوا عبيدك
 يكون قولك لا تضلوا عبيدك
 لا تضلوا عبيدك

والصالح ليس كذلك بل يتجدد فيه الحيات فأكبرها وبالأحرى الحركة
أي ليس بها موت بعد لا يهبط

المستقيم وممن كان كذلك وجب ان يكون وسطا اولوكم

فاما ان يكون كل واحد من اجزائها، سائطاً على شكل طبيعي
اسي وانما قلنا انه سائط

اوسریا و دیو (نقصها) علی شکل طبیعی و بعضیها علی شکل فسرپ

للسبط هوشك الكرقا، اولان الطبعه و الجسيم السطوح

والمفاعِل الواحد في القابل الواحد **لأفعل** **الأفعل** **واحد** **للمفعول**

شَيْءٌ سِوَى الْكَرَةِ فَفِيهِ أَعْمَالٌ مُخْتَلِفَةٌ فَإِنَّ الْمُضْعَمَ (الشَّكْلَ) يَكُونُ

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

سوى الكثرة في غير ان
في القضاة اذ لا يختلف
في القضاة اذ لا يختلف

لا تتركوا هذا العلم
 ولا تتركوا هذا العلم
 ولا تتركوا هذا العلم

الافعال اجزاء بل اللزوم
استيعابها في اللفظ

الاولا بفتح الاء واللام المهملة والياء المعجمة
الافعال كالسبح والاعظام
للشيوخ عيسى بن
الاولا بفتح الاء واللام المهملة والياء المعجمة
الافعال كالسبح والاعظام
للشيوخ عيسى بن

والنقطه
التي هي من راس
الاسم

في بساطنا الفلاك

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ مُّغْتَمِقٌ يُغْتَمِقُونَ فِيهِ
وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلَكُوتٌ مُّغْتَمِقٌ يُغْتَمِقُونَ فِيهِ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

من النقطه والاسطر
الطبعين والآخرة من
الطبعين والآخرة من

المرحوم الميرزا محمد باقر
المرحوم الميرزا محمد باقر

والله اعلم
بما فيه
الهدى
والنور
والهدى
والنور
والهدى
والنور

انما هو الذي لا يتغير
 انما هو الذي لا يتغير
 انما هو الذي لا يتغير
 انما هو الذي لا يتغير

جانب منه خطأ والآخر مسطح والآخر نقطة ولو كان كل واحد منهما

کریں۔ استحقاق الیٰ یصل من مجموعہ ہائے علمی اور فیصلہ لاجراہ و لا

سبيل إلى الثاني والثالث لأنه لم يكن كل واحد منها واحداً

ذكر فيكون حاله الشكل الطبيعي فيكون قارب الحركة المستقيمة فان

غير اشكر لا يجمع حوله يبين هذا خفا (يخفي عليك انك)

ان کا تعلق ان کے کتب خانوں سے ہے۔

[illegible]

۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲

بیت بعضا تحت بعض الان معی ششاد

[illegible][illegible][illegible]

۱- در این کتاب که در میان ماست
 ۲- در این کتاب که در میان ماست
 ۳- در این کتاب که در میان ماست
 ۴- در این کتاب که در میان ماست
 ۵- در این کتاب که در میان ماست
 ۶- در این کتاب که در میان ماست
 ۷- در این کتاب که در میان ماست
 ۸- در این کتاب که در میان ماست
 ۹- در این کتاب که در میان ماست
 ۱۰- در این کتاب که در میان ماست

مہاشی الخوربانی ۱۱

ذوالقعدة

Ue

1

1

وقد يجاب عنه بان ذلك التخصيص يجب ان يكون لام عائد
 الى الحركة وان لم يعلم بعينه ضرورة كون المخرج بسيطاً وان
 تعلم ان هذا مناف لبقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول
 وعليه مبني كغيره من قواعد فكل جزء يمكن ان يزل عن موضع
 ويصل الى موضع اخر وماذا لا الحركة ولا الشبهة الحركة
 المستقيمة تعيّن المستديرة وممكن كذلك ان كان قابلاً للحركة
 المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضوح والمحاذاة بطابع

لقد قلنا في كتابنا الاول اننا قد قلنا بان
 في كتابنا الاول اننا قد قلنا بان
 في كتابنا الاول اننا قد قلنا بان
 في كتابنا الاول اننا قد قلنا بان

الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول

الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول

الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول

الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول

الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول
 الفاعل الى مفعول

الاجزاء يستلزم جواز الهمه كذا ذلك الاستلزام جواز الحركة
عليها أي بمعنى جواز الحركة غير ما اعتبر بالحق والحاداة معه
سواء كانت تلك الحركة طبعية أو قسرية واجباً بآثار أفضنا
وجوب سكنون الغير لا خطاه من حيث أنه بسيط وجدنا كل جزء
منه يمكن الزوال عن موضعه فتعين إمكان حركته وقطعه ونقول
أيضاً يجب أن يكون فيه مبدأ ميل يستلزم حركته والامكان
قائلاً بالحركة المستندة إلى كذا كذا فقد مناهى الشطحية أنه
العلم يمكن في كونه المناسب لبيان يقال لولم يكن طبعاً مبدأ ميل يستلزم

الاجزاء يستلزم جواز الهمه كذا ذلك الاستلزام جواز الحركة
عليها أي بمعنى جواز الحركة غير ما اعتبر بالحق والحاداة معه
سواء كانت تلك الحركة طبعية أو قسرية واجباً بآثار أفضنا
وجوب سكنون الغير لا خطاه من حيث أنه بسيط وجدنا كل جزء
منه يمكن الزوال عن موضعه فتعين إمكان حركته وقطعه ونقول
أيضاً يجب أن يكون فيه مبدأ ميل يستلزم حركته والامكان
قائلاً بالحركة المستندة إلى كذا كذا فقد مناهى الشطحية أنه
العلم يمكن في كونه المناسب لبيان يقال لولم يكن طبعاً مبدأ ميل يستلزم



الاجزاء يستلزم جواز الهمه كذا ذلك الاستلزام جواز الحركة
عليها أي بمعنى جواز الحركة غير ما اعتبر بالحق والحاداة معه
سواء كانت تلك الحركة طبعية أو قسرية واجباً بآثار أفضنا
وجوب سكنون الغير لا خطاه من حيث أنه بسيط وجدنا كل جزء
منه يمكن الزوال عن موضعه فتعين إمكان حركته وقطعه ونقول
أيضاً يجب أن يكون فيه مبدأ ميل يستلزم حركته والامكان
قائلاً بالحركة المستندة إلى كذا كذا فقد مناهى الشطحية أنه
العلم يمكن في كونه المناسب لبيان يقال لولم يكن طبعاً مبدأ ميل يستلزم

الاجزاء يستلزم جواز الهمه كذا ذلك الاستلزام جواز الحركة
عليها أي بمعنى جواز الحركة غير ما اعتبر بالحق والحاداة معه
سواء كانت تلك الحركة طبعية أو قسرية واجباً بآثار أفضنا
وجوب سكنون الغير لا خطاه من حيث أنه بسيط وجدنا كل جزء
منه يمكن الزوال عن موضعه فتعين إمكان حركته وقطعه ونقول
أيضاً يجب أن يكون فيه مبدأ ميل يستلزم حركته والامكان
قائلاً بالحركة المستندة إلى كذا كذا فقد مناهى الشطحية أنه
العلم يمكن في كونه المناسب لبيان يقال لولم يكن طبعاً مبدأ ميل يستلزم

الاجزاء يستلزم جواز الهمه كذا ذلك الاستلزام جواز الحركة
عليها أي بمعنى جواز الحركة غير ما اعتبر بالحق والحاداة معه
سواء كانت تلك الحركة طبعية أو قسرية واجباً بآثار أفضنا
وجوب سكنون الغير لا خطاه من حيث أنه بسيط وجدنا كل جزء
منه يمكن الزوال عن موضعه فتعين إمكان حركته وقطعه ونقول
أيضاً يجب أن يكون فيه مبدأ ميل يستلزم حركته والامكان
قائلاً بالحركة المستندة إلى كذا كذا فقد مناهى الشطحية أنه
العلم يمكن في كونه المناسب لبيان يقال لولم يكن طبعاً مبدأ ميل يستلزم

أقول في كلامه اضطراب لأنه لو كان الطبع بمعنى الطباع وشتاؤه
ما له شعور والمادة فلا بد من قبل فما بعد ولا المكان الشيء مع العا
الطبع هو كونه وان كان بمعنى الطبعة فلا يصح قوله كما قيل
الميل المستدير من خارج إذا لازم على تقدير أن يقبل ليس
طبيعته مبدأ ميل مستدير ميل من خارج هو تساوي الجسم
القليل الميل والذي لا ميل طبعا فيه

الفلك
قابل الحركة
المستديرة

لأنه لو كان الميل مستديرا من خارج
لما كان له ميل مستدير من خارج
فإن قيل المستدير من خارج هو تساوي الجسم
القليل الميل والذي لا ميل طبعا فيه
فإن قيل المستدير من خارج هو تساوي الجسم
القليل الميل والذي لا ميل طبعا فيه

الطبع هو كونه وان كان بمعنى الطبعة فلا يصح قوله كما قيل
الميل المستدير من خارج إذا لازم على تقدير أن يقبل ليس
طبيعته مبدأ ميل مستدير ميل من خارج هو تساوي الجسم
القليل الميل والذي لا ميل طبعا فيه

الطبع هو كونه وان كان بمعنى الطبعة فلا يصح قوله كما قيل
الميل المستدير من خارج إذا لازم على تقدير أن يقبل ليس
طبيعته مبدأ ميل مستدير ميل من خارج هو تساوي الجسم
القليل الميل والذي لا ميل طبعا فيه

الطبع هو كونه وان كان بمعنى الطبعة فلا يصح قوله كما قيل
الميل المستدير من خارج إذا لازم على تقدير أن يقبل ليس
طبيعته مبدأ ميل مستدير ميل من خارج هو تساوي الجسم
القليل الميل والذي لا ميل طبعا فيه

مع على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢



والسنة كما يستغف عليه ولا استعالة في ذلك واما ما يصح
قوله فلا يكون ممل سدا لاصلا وهو ظاهر والانساجل
الطبع على الطبع والعاقل الطبعي على المتناول لما له شعور وادارة
فان الطبيعة ايضا تطلق على سبيل التندرة لادارة للطبع كما يصح
المحققين فيمنع من جعل الاستدارة وقد ثبت انه قابل للحركة

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

منه على الشاغل يكون العاقل الطبعي بعد ان يتبين في كلامه فيصير له كلاما لا يشور وادارة ١٢

الحركة المستديرة ولا يحصل ذلك الاستعلاء إذا عند
وجميع الشرائط وعدم جميع الموانع فذلك عند
معلوم ومؤكد وأيضاً ما ذكره ههنا جازي على كل من البساط
مع الرجل على قول القائل الحركة المستديرة مع الرجل مستقيمة على الرجل ١١

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

میرزا علی قلی میرزا محمد علی خان کاکا
میرزا علی قلی میرزا محمد علی خان کاکا
میرزا علی قلی میرزا محمد علی خان کاکا
میرزا علی قلی میرزا محمد علی خان کاکا

العنصر بقاؤه شبهة في مكان حركته المستد بركة كيف لا وقد

ذهبوا الى ان الحركة متتابعة الفاعل فيجب ان يكون فيه

مبدأ أميل مستند بغيره فيمكن تقديره الى دليل على

وجهه يكفي فيه ما كان الحركة بحسب الذات واليحيى

في العناصر يقال التحريك القسري للفلك ممكن

وما يقبل تحريكاً قسرياً فالابد فيه من مبدأ أميل طباعى

الاعراض كان مستنداً الى مكان حركته المستد بركة كيف لا وقد

ذهبوا الى ان الحركة متتابعة الفاعل فيجب ان يكون فيه

مبدأ أميل مستند بغيره فيمكن تقديره الى دليل على

وجهه يكفي فيه ما كان الحركة بحسب الذات واليحيى

في العناصر يقال التحريك القسري للفلك ممكن

وما يقبل تحريكاً قسرياً فالابد فيه من مبدأ أميل طباعى

الفلك
قابل للحركة
المستد

واصل الخصية اضعف من الميل الاول بحيث يكون نسبه

الى الميل الاول مثل نسبة الزمان الاقصر الى الزمان الاطول

فيكون نصف قطر ذو الميل الثاني مثل ثلث القوس المقسمة في

مثل جان عدو الميل مثل مسافته اي مسافة يدو الميل

لان الحركة تزداد سرعتها بقدر ان تقصر القوس المبلية المعاودة

التي في الجسم وينقص سرعتها بقدر ازدياد القوس المذكورة لان

لوانقص شيء من القوس المعاودة التي في الجسم ولا يزداد

السرعة او زاد شيء منها ولا ينقص السرعة كما تنكر القوس

المبلية ما نعه من الحركة هذا خلف فلما كان الميل الثاني

الذي في الجسم

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

الاول

بأنه الحركة باعتبارها لقض تساوي تلك الأجسام فيها وما زال عليه
أي الامور المذكورة ١١٢
أي الامور المذكورة ١١٢

يكون بأثره المعاقوق وقال لا مام لا استالة في كون الجسم القليل
أي شرح الاشارة مسترضا على اصل
الدليل وحاصل منق قوله وهو كمال ١١٣

الميل والذي لا ميل فيه متساويين في السرعة اذا كان الميل عظيم
أي كذا في قوله

عاشقاً ولم يلح أن يكون بالعكس مراتب الضعيف الى حيث كيف
أي انما كانا في قوله

له اثر معاقوق في ان قطرات الماء اذا تنازلت وتكثرت أثرت في
أي كذا في قوله

فقر المحركة تانير اصلا لقطرة فيه وهذا السائل انما هو فرض
أي كذا في قوله

تحرك ذلك الجسم الذي لا ميل فيه اصلا ومن فرض لميل
أي كذا في قوله

الذي نسبته الى الميل الاول كنسبة زمان عديم الميل الى زمان
أي كذا في قوله

ذي الميل الاول وانما لم يتعوض حركته الجسمين الاخيرين بقصر
أي كذا في قوله

الى خلاف جهة ميلهما ولا اجتماع الامور المذكورة اذا الاول
أي كذا في قوله

لان في كون ذي الميل الاول متعديا كان
أي كذا في قوله

شكلا في ذي الميل الثاني في الاول متعديا في
أي كذا في قوله

ساعة وذن في الاول متعديا في
أي كذا في قوله

فان اذا كان الميل في السطح
أي كذا في قوله

القطر الى السطح في السطح
أي كذا في قوله

منه واما في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

بذلك في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

لا شيء في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله

في السطح في السطح
أي كذا في قوله



في السطح في السطح
أي كذا في قوله

[illegible]

والضعف وان كانت غير متناهية لكنها عددية ونسبة الزمان
لما ان الجسم قابل للقسمة الى غير النهاية ١٦

إلى الزمان مقدر أي مقدر بقرينة قوله أقليدس على أنه يجوز أن يكون

المقدلة رفسية الى مقلد اخر لا يوجد تلك النسبة بين النسب

العددية فهذا الحال انما هو من فرض تحريك الجسم الذي لا ميل

فِيهِ اَصْلًا تَحْرُكًا قَسْرًا فَيَكُونُ عَمَلًا وَقَوْلًا اَيْضًا اِنَّ الْفَلَاحَ لَا يَكُونُ

في طبعه مبدا ميل مستقيم والاكانت الطبيعة الفلكية الى

وَقَضَى الْأَثَرِ الْمَتَّافِينَ هَذَا اخْلَعْ فَهَ نَظَرْنَا أَنَا أَنْسَلْنَا
وَهَذَا الْبَلِ الشَّدِيدُ وَالْقِيلُ الْمُتَعَمِّرُ اِأَيُّ بَاطِلٍ اِأَيُّ

للمنافاة بين الميل المستقيم والمستدير لإجماعهما

[illegible][illegible]

122

مجلس الشورى

في مكة المدحجة وما قيل من ان الميل المستقيم يقضي توجيها
لائحات المتفاوتة بين الميادين المستقيمة والمستقيمة

الحجيرة الحجة والسند برقت صفة عن يمينه اذ السند لا يقف

سے اس لیس فی الواقع کا قیل انکہ ہے

[illegible]

الطبيعة الواحدة اثني متناقضين باعتبارين متقابلين
الفصلية ١٢

فصل في ان الفلاح لا يقبل الا كونه والفساد وهو يطلقان الاشتراك

بما تقرعه ان موقه
عن المثل المستعمل
قوله ويا قبل

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]

العلمي في
تأنيات فقهه الشريف
الحاج الميرزا محمد
عليه السلام

المستور في الغموض والسر والالتفات في القلوب
في هذا القصر العتيق والافتقار في القلوب
والاستمرارية في الغموض والسر والالتفات في القلوب

فما كان من ذلك الا انهم اتوا به الى مكة فاجتمع اليه
الذين آمنوا من بني النضير والذين آمنوا من بني النضير
فاجتمع اليه الذين آمنوا من بني النضير والذين آمنوا من بني النضير

[illegible]

وَصَدَّقَ الْمَلِكُ بِمَالٍ كَثِيرٍ لِيَتِمَّ لَهُ الْفَقْرُ وَالْجِدَارُ وَتُرْفَعُ لَهُ الْقُدْرَةُ عَلَى أَنْ يَكُونَ فِي رَأْسِ الْأُمَمِ

المجلد الثاني
تفسير القرآن الكريم
الجزء الأول
الكتاب الأول
سورة الفاتحة

من المصنفين
في الفقه
والفلسفة
والرياضيات

الشيخ
الميرزا محمد باقر
الطهراني

کند و بگوید ای پسر من این را که در دستم است بکن
تا آید قدیم الایام که این را در دستم است بکن

السابق وما بعد
الذي هو

لكن بعد تسليمنا اننا لا نرى في هذه النسخة

تقديم العبد المذنب
المذنب المذنب المذنب
المذنب المذنب المذنب
المذنب المذنب المذنب

ان الكسابة صورة توفى
نفس الطبيعة
ان الكسابة صورة توفى
نفس الطبيعة

وَلَا يَكُونُ الْإِنْفَاقُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَمَا يَكُونُ الْإِنْفَاقُ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

الافراق ١١ على كل من
الكلون والضمير
التي تتكرر في كل
الطبيعة كما في
التي من بين
التي من بين

قبول الفلك الكون و فصل عدم

الفصل في الاستدلال على عيوبها

من تلك المعاني التي
الارضية والنبوية مع
والصباقتين

ان الله لا يهدي القوم الظالمين

فان ۱۱

الحسن والحسين في موضعين
الحسن والحسين في موضعين

انظر من الله
الذي يبعث
الانبياء
في كل امة
من رسله
فان الله
هو العزيز
العليم

وَيَذَرُ مَعْنَى تَارِكًا
وَالْمَعْنَى هُوَ الْكُونَ
مِنْ الشَّكْرِ كَمَا
قَوْلُهُ يَا مُتَّقِينَ
الْقَضَى كَمَا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فإنه من هذا ما ذكره

۱۴ علی
فقد کرمینا
للقلم

هنا على المعنى لا غير منه وما باله لا يقبل الخرق والالتزام فلا
ذلك ايضا يتبادر منه ان حصول الكون والفساد با حركه
المستقيمة وليس كذلك بل هي استمران لها انما يحصل
بالحركه المستقيمة لا جزاء الفلك والفلك لا يقبل الحركه المستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

والا ان سبب حصول الكون والفساد هو الحركه المستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

الفلك
(لا يقبل الخرق والالتزام)

ان يكون الخرق والالتزام با حركه مستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

والا ان سبب حصول الكون والفساد هو الحركه المستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

من ان يكون الخرق والالتزام با حركه مستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

والا ان سبب حصول الكون والفساد هو الحركه المستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

في ان يكون الخرق والالتزام با حركه مستقيمة
فلا يقبل الخرق والالتزام وقد مر ان المراد بها هي الحركه
الائتية مطلقا فالصاحه الى ما تنكفه بعضهم من انه

123

الحمد لله الذي جعل القرآن خاتماً لما مضى من الكتب والنبوة خاتماً لما مضى من الأنبياء والمرسلين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

لا بد للخرق والالتيك من افتراق الاجزاء واقترانها المستلزمين
الحركة اما مستقيمة او مستدrique فخرق والالتيك اما
على الاجزاء

ان يكون بالمستقيمة منى او المستديرة وما كان اما الاول
فلا يمتان ان الفلك لا يقبل بالحركة المستقيمة واما الثاني فلان
مخرجي والالتيام بالحركة المستديرة ان يخرج بعض الاجزاء على

لاستلزامه في جهة ويترك البعض الآخر في جهة أخرى مخالفة
 الأولى أو سكونه. كذا هذه الأقايع الخلقية مستندة على

لا يبالو لو وجدوا في الكائنات اما طبيعية او قسرية او ارادية والكل محال

الطبيعة فلان القيلاذ وجميعه واحد لا يقسم الا في غير واحد اخر
 ١٢٠٤ م ١٦٩٧ هـ

لكن القليل بساكنته عام لا يرون الحماينة الخلق التي بواسطتها

سلك تلك السبل الخلقية عن الفعل العلية. (الارادة فصل في ان الفاعك

[illegible][illegible]

[illegible]

جيتي امان نذهب الى غير النهاب وتوجه لاسيبل الى الاول والاخر
 وجود عيل غير متناه وهم المسافة لا تحرك اذا حركه الموج ليست

وبعد وأحكمت التي هي بعد ليست موجودة ولا سبيل إلى التنازل عنها
وبعد أصبحت تسمى إلى طريق قبل الرجوع فكل من منقضية
سواء كان الرجوع إلى الأصل أو إلى فرع من فروعها

المسكون لان بين كل حركتين مستقيمتين سكونا كان الميل
فان السكون اذا وقع بين الحركات لم يضر في الاستقامة

[illegible]

دوام
حركة الفلك
مستمرة

[illegible][illegible]

حكمة الفلك
 مستعدة

[illegible]

الموصول الى ذلك الطرف موجباً حال التوصل اليه فيفعل ايصال

حَالُ الْوُصُولِ فَلَوْ كُنَّا بِمِنْ مَوْجِدِ حَالِ الْوُصُولِ لَسَجَدَ لَنَا نَبِيٌّ

الوصول قبل عليه لانسلمان الليل فاعل الوصول حتى يلو وجو

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على أن الله تعالى هو المولى الحقير، وأنه لا اله الا هو، والحمد لله رب العالمين.

[illegible]

مع المعلول وكل ما كان الميل موصل بوجوده أو بغيره
 في ذلك الحال

میل یقتضی کہ نہ غیر متصل یعنی لا اوصول لا اتصال اجتماع میں

الذاتيين المتناقضين في الجهة أو نحو عليه السلام بأننا لأنفسهم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

جاءت علیہ السلام فی آن
 من عبدین السباذلی لے ذہب
 من عبدین السباذلی لے ذہب
 من عبدین السباذلی لے ذہب

[illegible]

عجیب و انصاف و خیر و حال الو

[illegible]

۲۵

[illegible]

قوله اذا ذال العاقق فالحال الذي فيه ميل الموصول غير الحال الذي فيه ميل الواصل وكل واحد من الميولين بصفتي الواصل وانزلة الوصول الى اي حادث في اب

قوله اذا ذال العاقق فالحال الذي فيه ميل الموصول غير الحال الذي فيه ميل الواصل وكل واحد من الميولين بصفتي الواصل وانزلة الوصول الى اي حادث في اب

حركة الضمك مستندة

قوله اذا ذال العاقق فالحال الذي فيه ميل الموصول غير الحال الذي فيه ميل الواصل وكل واحد من الميولين بصفتي الواصل وانزلة الوصول الى اي حادث في اب

قوله اذا ذال العاقق فالحال الذي فيه ميل الموصول غير الحال الذي فيه ميل الواصل وكل واحد من الميولين بصفتي الواصل وانزلة الوصول الى اي حادث في اب

قوله اذا ذال العاقق فالحال الذي فيه ميل الموصول غير الحال الذي فيه ميل الواصل وكل واحد من الميولين بصفتي الواصل وانزلة الوصول الى اي حادث في اب

لأن الوصول وكونه غير متصل ^{بشيء} لأن حال الوصول أي

ما أحدث خوفه لو كان زمانا وانقسم فحين ما يكون الحسم

وَأَصْلًا إِلَى الْمُنْتَهَى هَذَا خُلُوفٌ قِيلَ

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱

...الذی

[illegible][illegible]

آه قبل الا الوصول الى الجان فان الوصول الى الجان واجب
الوصول الى الجان واجب والوصول الى الجان واجب

[illegible]

بالو موصول نہ ہوئے۔
 اور اگر نہ ہوئے۔
 اس سبب سے یہاں پر
 قیام رکھنا دشمنی
 اور اصرار ہے۔
 جس سے ان کے
 اور ان کے
 اور ان کے

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَيَعْتَدِلُ عَلَيْكُمْ وَلَا يَرْفِقُ مَعَكُمْ إِلَّا أَنْ يُظَلِّمَ فِيكُمْ فَظِلِّمُوا فِي أَنْظَارِكُمْ أَنْ تَبْسُطُوا أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْأَمْوَالِ الَّتِي نَعْتَدُ لِلْغُلَامِ فَتَمْسُكُوا بِهَا زُرَّاتٍ لَا تَكُونُ لَكُمْ وَلَا يَكُونُ لَكُمْ فِيهَا حَقٌّ فَلَا تَحْسَبُوهَا خُصْمًا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا وَلَا قَبْضًا مِمَّا رَكِبُوا ذَنْبَهُمْ يُظْلِمُونَ

وَأَمَّا الرَّسَالَةُ فَأَيُّهَا
وَأَيُّهَا فِي الْأَخْبَارِ
وَأَيُّهَا فِي الْأَخْبَارِ
وَأَيُّهَا فِي الْأَخْبَارِ

آه دلیل عشق زانیکه از
دانا نفس آقا را
تو از نادانان
احد الجبین

ان يكون احدكم

۴

حاصلہ ان پرستار

سید الشہداء علی بن ابی طالب و اسرارہ

الطمان القديم فنانا غنما

وَلَا يَدْرِي كَيْفَ هُوَ إِلَّا أَنْ يُرَىٰ

الضاحا صلا فيه

سے جو دلائل و قیاسات

الحمد لله الذي جعلنا قسما وادعنا من

أصول الأصول

سندل و ان ارباب

—

والله اعلم

الملكوت في جرد من اذن

الان ياتي السكون الاول

پہلے انہیں کیوں مایوس کرنا چاہئے

عن احمد بن حنبل في مسنده

لا يؤمنون الا بعد ان يقرروا ان لا يكون لهم سلطان

بسم الله الرحمن الرحيم

الاول من جوده الاثني عشر

الفلك
المستشرق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

يكون الصبي يتابعه صلواته

کچھ دنوں کے بعد

وَأَمَّا الْقَائِمُ فَهُوَ الْخَلِيفَةُ

علیہ السلام اور حضرت زکریا علیہ السلام

تَقَرُّبُ الْعَيْنِ إِلَى الْقَدِّسِ

وَقَدْ تَقَالَى دَعَاؤُكَ الْخَوَّارِ بِمَنْفَعَتِهِ

مؤید علی بن ابی طالب

هو منه في مسافة الممتدة فيكون منقسم في ذلك المثلث والكم يمكن
الحكم بما حكم في الوصول اليه انما اذ لو كان زمانيا لكان ذلك الحكم منقسم
لتعلق الوصول به شيئا قشيبا وكذا حال صيرورة غير موصولة فيكون ايضا
قد ثبت ان الوصول اني وهذا يستلزم ان يكون الوصول زمانيا ايضا
لان رفع الان في الارتفاع وقد يقال ان الانطباق والموازة والمخاطاة و
التماس والوصول واما كما انياك لانها تحصل عند انتهاء الحركة جمع
ان زوال كل واحد منهما في اذ لا يحصل الارتفاع في الحركة فان احدهما يحسب
في الزوال والارتفاع في الارتفاع على الجسم الاخر فلا شك فيهما متطبقان عند
انقطاع حركتهما ولا يزول هذا الانطباق الارتفاع ان يحسب احدهما في الحركة

منه في مسافة الممتدة فيكون منقسم في ذلك المثلث والكم يمكن
الحكم بما حكم في الوصول اليه انما اذ لو كان زمانيا لكان ذلك الحكم منقسم
لتعلق الوصول به شيئا قشيبا وكذا حال صيرورة غير موصولة فيكون ايضا
قد ثبت ان الوصول اني وهذا يستلزم ان يكون الوصول زمانيا ايضا
لان رفع الان في الارتفاع وقد يقال ان الانطباق والموازة والمخاطاة و
التماس والوصول واما كما انياك لانها تحصل عند انتهاء الحركة جمع
ان زوال كل واحد منهما في اذ لا يحصل الارتفاع في الحركة فان احدهما يحسب
في الزوال والارتفاع في الارتفاع على الجسم الاخر فلا شك فيهما متطبقان عند
انقطاع حركتهما ولا يزول هذا الانطباق الارتفاع ان يحسب احدهما في الحركة

دوام
حركة المثلث
مستقلة
انما هو في مسافة الممتدة فيكون منقسم في ذلك المثلث والكم يمكن
الحكم بما حكم في الوصول اليه انما اذ لو كان زمانيا لكان ذلك الحكم منقسم
لتعلق الوصول به شيئا قشيبا وكذا حال صيرورة غير موصولة فيكون ايضا
قد ثبت ان الوصول اني وهذا يستلزم ان يكون الوصول زمانيا ايضا
لان رفع الان في الارتفاع وقد يقال ان الانطباق والموازة والمخاطاة و
التماس والوصول واما كما انياك لانها تحصل عند انتهاء الحركة جمع
ان زوال كل واحد منهما في اذ لا يحصل الارتفاع في الحركة فان احدهما يحسب
في الزوال والارتفاع في الارتفاع على الجسم الاخر فلا شك فيهما متطبقان عند
انقطاع حركتهما ولا يزول هذا الانطباق الارتفاع ان يحسب احدهما في الحركة

لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحاصل في جميع ما فكرنا واذا كان كل واحد
منها أي من الميسلين أنباء وجب أن يكون بين الاثنين زمان

فيه الجسم والأجزاء فليكن الزمان مركباً من أجزاء
لا يتجزئ هي ذات ويلزم منه ترك المسافة من أجزاء لا يتجزئ

لا تطابقها أي المسافة على الحركة المطبقة على الزمان فكذا خلق هذا
يدل على وجود زمان بين الاثنين ولما ناله لا يتجزئ فيه الجسم فلا ناله

لوتجزئ فما إلى الخلل للخطوط المذكور فيكون لا يكون الجسم وصولاً
في لأن الذي فضائه أن الوصول أو عنه فليكن وجو الميل قبل حله

إذا حركه عنه فافترض بالمتيل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي
أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد

كونه واصلًا إليه في أن فلا حال يصير مفارقة ومباشرة في
الآن أيضاً ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن واصلًا

دوام حركة الصلابة

هذا هو المطلوب من المتن وهو أن الزمان لا يتجزئ فيكون الجسم مركباً من أجزاء لا يتجزئ هي ذات ويلزم منه ترك المسافة من أجزاء لا يتجزئ لا تطابقها أي المسافة على الحركة المطبقة على الزمان فكذا خلق هذا يدل على وجود زمان بين الاثنين ولما ناله لا يتجزئ فيه الجسم فلا ناله لوتجزئ فما إلى الخلل للخطوط المذكور فيكون لا يكون الجسم وصولاً في لأن الذي فضائه أن الوصول أو عنه فليكن وجو الميل قبل حله إذا حركه عنه فافترض بالمتيل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد كونه واصلًا إليه في أن فلا حال يصير مفارقة ومباشرة في الآن أيضاً ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن واصلًا

هذا هو المطلوب من المتن وهو أن الزمان لا يتجزئ فيكون الجسم مركباً من أجزاء لا يتجزئ هي ذات ويلزم منه ترك المسافة من أجزاء لا يتجزئ لا تطابقها أي المسافة على الحركة المطبقة على الزمان فكذا خلق هذا يدل على وجود زمان بين الاثنين ولما ناله لا يتجزئ فيه الجسم فلا ناله لوتجزئ فما إلى الخلل للخطوط المذكور فيكون لا يكون الجسم وصولاً في لأن الذي فضائه أن الوصول أو عنه فليكن وجو الميل قبل حله إذا حركه عنه فافترض بالمتيل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد كونه واصلًا إليه في أن فلا حال يصير مفارقة ومباشرة في الآن أيضاً ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن واصلًا

هذا هو المطلوب من المتن وهو أن الزمان لا يتجزئ فيكون الجسم مركباً من أجزاء لا يتجزئ هي ذات ويلزم منه ترك المسافة من أجزاء لا يتجزئ لا تطابقها أي المسافة على الحركة المطبقة على الزمان فكذا خلق هذا يدل على وجود زمان بين الاثنين ولما ناله لا يتجزئ فيه الجسم فلا ناله لوتجزئ فما إلى الخلل للخطوط المذكور فيكون لا يكون الجسم وصولاً في لأن الذي فضائه أن الوصول أو عنه فليكن وجو الميل قبل حله إذا حركه عنه فافترض بالمتيل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد كونه واصلًا إليه في أن فلا حال يصير مفارقة ومباشرة في الآن أيضاً ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن واصلًا

اليه ومبائلا لهم معا فوجب تغايرها بالذات واستحال تتاليهما

بلا تخطل زمان بينهما ولا يستلزامه القول بالجزء وذلك الزمان

زمان السكون اذ لامكة هناك لا لا الخ لا لا محمد ولا عنه وهذا

الحجة بعننا قادمة في الحجة ود الفروضه في المساواة النصا

التي تقطعها حكمة من الحكمة والعدل والبر والحق والفضيلة والكرامة

ایں مقام پر ایک اور شخص نے کہا کہ میں نے اس شخص کو دیکھا ہے جو کہ ایک اور شخص کے ساتھ تھا۔

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

از مجموع و تلبیای او این یصدان فیما علی انحراف از آن مفار و صباين
 ای می باشد که آن ۱۲ است

لذلك احل لداى هو المنهى فان عنوان المبينة طوف زمان

المبانيه تختار ان ذلك الان هو بيعيه ان الوصول بان يكون حلال
والان قد ورد ان كان الحرام
الكل المسمى

اي ان الوصول
هو من الزاويه
فلا يخرج الى الكافه
اي ان الوصول

شترکاً بین زمانی الحکمتین وان عنوانه ایا یصدق فیہ علی

المختار لاجل ما بين راجع مختاراته صغائر لان الوصول وان بين

* بصديق نبي عليه السلام
 شارب وديان الآثام
 من حاصل الاقبال ان
 ان زاد اراودا باغ
 اول

فانما المندورة في قوس
بالمجتمعة المندورة في قوس
في قوس المندورة في قوس
في قوس المندورة في قوس

والجواب ان هذا هو الحق وانما هو الذي هو الحق
من الامور التي لا يمكن ان يكون لها غير الحق
علم الانسان من غير الحق

[illegible][illegible][illegible]

دوام

المحرمة للفلاك
مستعجلة

فان الحجة الواضحة من كتاب
الرابع ليس في كتابه

من ددن
بهر بیدار که مرا در دستش
از یک خسته کلاهی منسوبان

میان آن ذلک الزمان
خفزان حکماء را
که بر عتق

لے الحمد للہ
المنسحبہ فی خلافت
الان ذواتین زیبا لکھ

[illegible]

نہایت عجب و شگفتہ ہے کہ ان کے ہاں جو کچھ ہے اس کا نام ہے "عقل"۔

فوقه مدخله فافان

ان القارة واللبه
من النصفه والكره
الارض في زمان
الارض في زمان

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

رابع بقا على
 رابع بقا على

لعل قول مال في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان

وهذه الحركة غير منقطعة ولا لزوم انقطاع الزمان فلا بد من
 وجود حركة مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة في محتمل للدوام

الحركة الفلكية فاذن يكون الفلك اثنى واجدا من الافلاك و
 هو الفلك الاعظم على رأيهم يتحرك على الاستدلال دائما

وهو المطلوب اقول فيه محتمل لاحتمال ان يكون لبعض الكواكب
 حركة مستديرة على نفسه مستمرة ابدا او يكون الزمان

محفوظا بها هداية يرفع بها شبهة تشكك في بعض الحكماء
 على انه لا يجب تحلل السكون بين الحركتين قالوا وحيث انك

فاذا فرض انه لم يمتدحك الى فوق وتلاقت في الجحيم كاسا قاطنا
 تحثي يماش سطحها سطحه وترجع حينئذ الى الحالة فيجئ

توسط سكوني بين حركتها الصاعدة والهابطة فو
 ذلك يوجب سكون الجبل والارض وما طبل اذ كل

من ذلك يوجب سكون الجبل والارض وما طبل اذ كل

من ذلك يوجب سكون الجبل والارض وما طبل اذ كل

الاستدلال على ان لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان

دوام
 حركة الفلك
 مستديرة

الاستدلال على ان لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان
 لا يمكن ان يكون له في الاستدلال على ان

عاقِل يَعْلَمُ أَنَّ الْجِبَلَ لَا يَقَعُ فِي الْحَقِّ بِمَصَادِمَةِ الْحَقِّ فَجَابَ
بِأَنَّ الْحَقَّ الرَّقْمِيَّ إِلَى فَوْقِ عُنْدِ زَوَلِ الْجِبَلِ تَنْتَهِي حَرَكَتَهُ إِلَى
السُّكُونِ لَا نَقْطَاعَ الْحَرَكَةِ الصَّاعِدَةِ فِي أَنْ الْمَلَأَقَةَ وَجْهَ الْعَالَمَةِ
فِيهِ إِذَا حَرَكَةُ الْجِبَلِ لَا فِي النُّوَانِ وَلَكِنَّهُ غَيْرُ مَنَعٍ عَنْ حَرَكَتِ الْجِبَلِ
لِأَنَّ سَكُونَهُ أَيْ لَا يَسْتَقِرُّ مَا تَأْتِيهِ وَأَنْ حَصَلَ فَوْقَهُ الْمَلَأَقَةُ
لِيَسْأَلَ فِي أَيْنَ مَتَغَيِّرِينَ لِيَكُونَ مَا يَكُونُ السُّكُونُ يَلْجَأُ يَجْتَمِعُ
فِي الْمَلَأَقَةِ لَعَدَمِ تَنَافُهِهَا كَالدَّائِيَةِ أَحَدُهَا وَهُوَ لِلْصَّاحِدِ
عَرَضِيَّةٌ الْآخَرُ وَهُوَ لِلْمَلَأَقَةِ الْحَاصِلَةِ فِي حَرَكَةِ الْجِبَلِ كَالْحَرَكَةِ
لِلْمَوْجِ إِلَى فَوْقِ يَحْتَسِبُ مِنْهُ الرَّاغِبُ مِلًّا مِلًّا بِالنَّظَرِ الطَّبَعِيِّ
يَحْتَسِبُ مِنْهُ مَنْ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى حَلِيْفٍ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ مِلًّا مِلًّا
الْعَرَضُ الْحَاصِلُ مِنْ حَرَكَةِ الرَّاغِبِ وَحَرَكَةُ الْجِبَلِ فَيَنْتَبِهُ مَا يَكُونُ
هَذَا كَحَرَكَةِ تَوْحِيدٍ فِي مَلِيٍّ وَذَلِكَ لِطَبْعِ الْكَوْنِ لَا يَكُونُ فِي مَوْجِدٍ

دَرْسُ
حُرُوكَةِ الْفَالِكِ
مُسْتَدْرَكٌ

لَا يَكُونُ فِي مَوْجِدٍ
وَالْجِبَلُ لَا يَقَعُ فِي الْحَقِّ
بِأَنَّ الْحَقَّ الرَّقْمِيَّ إِلَى
فَوْقِ عُنْدِ زَوَلِ الْجِبَلِ
تَنْتَهِي حَرَكَتَهُ إِلَى
السُّكُونِ لَا نَقْطَاعَ
الْحَرَكَةِ الصَّاعِدَةِ فِي
أَنْ الْمَلَأَقَةَ وَجْهَ
الْعَالَمَةِ فِيهِ إِذَا
حَرَكَةُ الْجِبَلِ لَا فِي
النُّوَانِ وَلَكِنَّهُ غَيْرُ
مَنَعٍ عَنْ حَرَكَتِ
الْجِبَلِ لِأَنَّ
سَكُونَهُ أَيْ لَا
يَسْتَقِرُّ مَا تَأْتِيهِ
وَأَنْ حَصَلَ فَوْقَهُ
الْمَلَأَقَةُ لِيَسْأَلَ
فِي أَيْنَ مَتَغَيِّرِينَ
لِيَكُونَ مَا يَكُونُ
السُّكُونُ يَلْجَأُ
يَجْتَمِعُ فِي
الْمَلَأَقَةِ لَعَدَمِ
تَنَافُهِهَا كَالدَّائِيَةِ
أَحَدُهَا وَهُوَ
لِلصَّاحِدِ عَرَضِيَّةٌ
الْآخَرُ وَهُوَ
لِلْمَلَأَقَةِ الْحَاصِلَةِ
فِي حَرَكَةِ الْجِبَلِ
كَالْحَرَكَةِ لِلْمَوْجِ
إِلَى فَوْقِ يَحْتَسِبُ
مِنْهُ الرَّاغِبُ مِلًّا
مِلًّا بِالنَّظَرِ
الطَّبَعِيِّ يَحْتَسِبُ
مِنْهُ مَنْ يَضَعُ
يَدَهُ عَلَى حَلِيْفٍ
فِي تِلْكَ الْحَالَةِ
مِلًّا مِلًّا الْعَرَضُ
الْحَاصِلُ مِنْ
حَرَكَةِ الرَّاغِبِ
وَحَرَكَةُ الْجِبَلِ
فَيَنْتَبِهُ مَا يَكُونُ
هَذَا كَحَرَكَةِ
تَوْحِيدٍ فِي مَلِيٍّ
وَذَلِكَ لِطَبْعِ
الْكَوْنِ لَا يَكُونُ
فِي مَوْجِدٍ

[illegible]

ذلك الزمان ويصير بعد ما نعمة هذا خلاصا فما ذكره بعضهم
 التوجيه هذا المقام واقول فيه بحث اذ المراد بالميل العزيمة لا القصد
 بالتحريك بل بما يجاوز ويقابل عقل ايسر الحركة العزيمة والنقصان
 يقول ان الميل الهابط للعبة ليس من هذا القبيل والفرق بين
 الميل الصاعد للبحر المرفوع وبينه وقد يجب ايضا بان اللعبة لا يماثل

الجبل بل اذا وصلت رجبها اليها وقفت في حشيت قبل الوصول الى
 الجبل فذلك الذي ذكرته من تأخرها كوض حالها ويجعل شلوا
 لها الذي هو وقوف الجبل وان وقوف الجبل في الجبل
 مستحيل بل مستبعد لكن الضرورات الطبيعية تقتضي

[illegible][illegible]

فإن الفلك متحرك بالأرادة لأن حركته الذاتية لو لم تكن

ارادية لكانت اما طبعية او قسرية لاجل ان تكون

طَبْعِيَّةٌ لِأَنَّ الْحَرَكَةَ الطَّبْعِيَّةَ هَرَبٌ عَنْ حَالَةٍ مُنَافِقَةٍ

وطلب تحالفة ملائمة وذلك أي كل من الحرب و

الطلب في المحركة المستندة في محال أما أنه لا يمكن أن تكون

هَرِّبَا فَاِنْ كُلِّ نَقْطَةٍ الْمُنَاسِبَةِ اِنْ يُقَالُ كُلِّ وَضْعٍ

يخرج عنها الجسم بما محركة المستدرة فحركته عنها توجه

الماء والخبث عن الشم من الطبع استحال ان يكون توجها الى

فان قلت لو كان تركه كما وضع في المحل المستدرك

بما لا يخلو من ذلك الموضع لاستهالكون حكمة

[illegible]

حركة
الملك

العلماء

لأنه لو فرض أن

م الیہا بعد مراد او شیہ مراد فی حالہ و احدہ و براتہ بحال فافہم الیہا لوی محو علیہا القضاء سلم

فإن كان الجسم الواحد قد قلنا بحجته من جهة فان مبدأ
الحركة اذا كان له شعور كان يتحرك اغراضه بخلاف ما اذا
كان عديم الشعور اذ لا يتصورها كاختلاف الجمادات والافراخ
وهنا بحث لا اناسلمان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك
الوضع بل الى مثله ضرورة ان هذا هو ذلك الوضع وامتدادا
المعوم وما انها ليست طالبة بل طالبة كالحالة ملائمة
فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته السديرة
فحركته اليه هربية عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال
ان يكون هربا عنه وكان الطبيعة اذا وصلت الجسم

فإن كان الجسم الواحد قد قلنا بحجته من جهة فان مبدأ
الحركة اذا كان له شعور كان يتحرك اغراضه بخلاف ما اذا
كان عديم الشعور اذ لا يتصورها كاختلاف الجمادات والافراخ
وهنا بحث لا اناسلمان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك
الوضع بل الى مثله ضرورة ان هذا هو ذلك الوضع وامتدادا
المعوم وما انها ليست طالبة بل طالبة كالحالة ملائمة
فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته السديرة
فحركته اليه هربية عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال
ان يكون هربا عنه وكان الطبيعة اذا وصلت الجسم

حركة الفلك العلوي

فإن كان الجسم الواحد قد قلنا بحجته من جهة فان مبدأ
الحركة اذا كان له شعور كان يتحرك اغراضه بخلاف ما اذا
كان عديم الشعور اذ لا يتصورها كاختلاف الجمادات والافراخ
وهنا بحث لا اناسلمان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك
الوضع بل الى مثله ضرورة ان هذا هو ذلك الوضع وامتدادا
المعوم وما انها ليست طالبة بل طالبة كالحالة ملائمة
فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته السديرة
فحركته اليه هربية عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال
ان يكون هربا عنه وكان الطبيعة اذا وصلت الجسم

فإن كان الجسم الواحد قد قلنا بحجته من جهة فان مبدأ
الحركة اذا كان له شعور كان يتحرك اغراضه بخلاف ما اذا
كان عديم الشعور اذ لا يتصورها كاختلاف الجمادات والافراخ
وهنا بحث لا اناسلمان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك
الوضع بل الى مثله ضرورة ان هذا هو ذلك الوضع وامتدادا
المعوم وما انها ليست طالبة بل طالبة كالحالة ملائمة
فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته السديرة
فحركته اليه هربية عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال
ان يكون هربا عنه وكان الطبيعة اذا وصلت الجسم

فإن كان الجسم الواحد قد قلنا بحجته من جهة فان مبدأ
الحركة اذا كان له شعور كان يتحرك اغراضه بخلاف ما اذا
كان عديم الشعور اذ لا يتصورها كاختلاف الجمادات والافراخ
وهنا بحث لا اناسلمان ترك كل وضع هو التوجه الى ذلك
الوضع بل الى مثله ضرورة ان هذا هو ذلك الوضع وامتدادا
المعوم وما انها ليست طالبة بل طالبة كالحالة ملائمة
فلان كل وضع يتحرك اليه الجسم بحركته السديرة
فحركته اليه هربية عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال
ان يكون هربا عنه وكان الطبيعة اذا وصلت الجسم

بالحركة الى الحالة المطلوبة استكنة قيل انما يلزم ذلك اذا كانت
الحالة المطلوبة امر او له الجرح فيوشل بها اليه واما اذا كان
المطلوب بالطبع نفس الحركة فلا وقد يجب بان الحركة ليست
مطلوبة لذاتها بل لغيرها فانها لذاتها تقضي التاكيد الى الغير
فيكون المطلوب ذلك الغير ويمكن ان يقال لا يلزم السكون
الا اذا لم يستعد الفلك بواسطة نيل الى الحالة المطلوبة لا تباد
حالة اخرى وهكذا جرحا الى غير النهاية حتى طرأ حصلت له
حالة مطلوبة يستعد الى اخرى يطبقها فذلك يتم ابدان
وللستديرة الفلكية ليست كذلك ولا جرحا ان تكون قسرا ان

القسر على خلاف ميل تقضيه الطبع بحيث الطبع القسري بحيث

لا يمكن ان يكون المطلوب في نفسه مطلوبا بل هو مطلوب لغيره فان قيل لا بد ان يكون المطلوب في نفسه مطلوبا جوابه ان المطلوب في نفسه مطلوب لغيره	لا يمكن ان يكون المطلوب في نفسه مطلوبا بل هو مطلوب لغيره فان قيل لا بد ان يكون المطلوب في نفسه مطلوبا جوابه ان المطلوب في نفسه مطلوب لغيره
---	---

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره



لا بد ان يكون المطلوب في نفسه
مطلوبا بل هو مطلوب لغيره
فان قيل لا بد ان يكون المطلوب
في نفسه مطلوبا
جوابه ان المطلوب في نفسه
مطلوب لغيره

للفلک لیست قوت جسمانی و اما قلنا ان القوت الجسمانیة المذكورة

لا تقوى على تحريك غير متناهية لان كل قوة جسمانية

ذكرناها فهي قابلة للتجزئ الجسم للتجزئ الى اجزاء كل منها

قسم و الحزم ای کے جزو منها بالنسبة الى جزاء الجسد

١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣

یہودی کی پہلی سبب یہ ہے کہ اس نے اپنے خدا کو اپنے لیے بنایا ہے۔

الجسم النسبة جزيء الجسم الى كل واحد واجزاءه من هو تلك النسبة
اي مجموع القوة وكلها ١٢

[illegible]

فوق من كان لا يملك الا انفسه
فوق من كان لا يملك الا انفسه
فوق من كان لا يملك الا انفسه

الذين
يخبرون
القنات
نفس
القوة

[illegible]

مجلسه ششمین در روز شنبه ۱۳۰۲
مجلسه ششمین در روز شنبه ۱۳۰۲
مجلسه ششمین در روز شنبه ۱۳۰۲

الفلاسفة الذين كانوا يسمونهم
 الحكماء والذين كانوا يسمونهم
 الحكماء والذين كانوا يسمونهم
 الحكماء والذين كانوا يسمونهم

[illegible][illegible][illegible]

والا لكان الجزء على جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا

الكل اي كل القوة بالنسبة الى كل الجسم او كل القوة في الثابت

هذا خلف اذ لا تفاوت بين الجسمين البسطين المتفاوتين

صغرا وكبرا في قبول الحركة الا باعتبار قوتين حكما فيهما فاذا

قطعت النظر عن القوتين كان الجسمان متساويين في قبول الحركة

ولم يكن لزيادة قد لا الجسم سائر فلا تفاوت هناك الا في الحركتين

فيجب التفاوت في الحركتين على نسبة تفاوت قوتيهما ومتى كان

كذلك فالجسم على القوة كلها لا تقوى على غير

المتناهي لان الجزء منها امان يقوى على جملة متناهية

من مبداء معين او على جملة غير متناهية والبرهان

باطل اذ الجسم يقوى من ذلك المبداء على ما هو

المتناهي

والا لكان الجزء على جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا
الكل اي كل القوة بالنسبة الى كل الجسم او كل القوة في الثابت
هذا خلف اذ لا تفاوت بين الجسمين البسطين المتفاوتين
صغرا وكبرا في قبول الحركة الا باعتبار قوتين حكما فيهما فاذا
قطعت النظر عن القوتين كان الجسمان متساويين في قبول الحركة
ولم يكن لزيادة قد لا الجسم سائر فلا تفاوت هناك الا في الحركتين
فيجب التفاوت في الحركتين على نسبة تفاوت قوتيهما ومتى كان
كذلك فالجسم على القوة كلها لا تقوى على غير
المتناهي لان الجزء منها امان يقوى على جملة متناهية
من مبداء معين او على جملة غير متناهية والبرهان
باطل اذ الجسم يقوى من ذلك المبداء على ما هو
المتناهي

مخبر
حركة الفلك عن
المادة

والا لكان الجزء على جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا
الكل اي كل القوة بالنسبة الى كل الجسم او كل القوة في الثابت
هذا خلف اذ لا تفاوت بين الجسمين البسطين المتفاوتين
صغرا وكبرا في قبول الحركة الا باعتبار قوتين حكما فيهما فاذا
قطعت النظر عن القوتين كان الجسمان متساويين في قبول الحركة
ولم يكن لزيادة قد لا الجسم سائر فلا تفاوت هناك الا في الحركتين
فيجب التفاوت في الحركتين على نسبة تفاوت قوتيهما ومتى كان
كذلك فالجسم على القوة كلها لا تقوى على غير
المتناهي لان الجزء منها امان يقوى على جملة متناهية
من مبداء معين او على جملة غير متناهية والبرهان
باطل اذ الجسم يقوى من ذلك المبداء على ما هو
المتناهي

والا لكان الجزء على جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا
الكل اي كل القوة بالنسبة الى كل الجسم او كل القوة في الثابت
هذا خلف اذ لا تفاوت بين الجسمين البسطين المتفاوتين
صغرا وكبرا في قبول الحركة الا باعتبار قوتين حكما فيهما فاذا
قطعت النظر عن القوتين كان الجسمان متساويين في قبول الحركة
ولم يكن لزيادة قد لا الجسم سائر فلا تفاوت هناك الا في الحركتين
فيجب التفاوت في الحركتين على نسبة تفاوت قوتيهما ومتى كان
كذلك فالجسم على القوة كلها لا تقوى على غير
المتناهي لان الجزء منها امان يقوى على جملة متناهية
من مبداء معين او على جملة غير متناهية والبرهان
باطل اذ الجسم يقوى من ذلك المبداء على ما هو
المتناهي

لما ذكرنا ان الزيادة بدو فيه مستحيلة واما الاستحالة بمعنى الاتصال
وان كان واجب الذكر ايضا لعدم الاستحالة لانه الان المصنف في
ذكره لظهوره في الحكمة اقول زيادة غير متناهية على غير متناهية انما يستحيل
اذا كانا امتدادين متساويين وهما واحد فان لم يكن امتدادين كما عند القدماء
والسنيين او لم يكن مبدئيا واحدا كما اذا اعتبر خط غير متناهية مبدئية
وسط خط كذلك فلا استحالة في الزيادة المذكورة ولا يعجز ان يكون
قوله المتسق النظام اشارة الى هذين التقديرين فقد قال الشيخ ان
التفاوت واقع في الطرفين المقابل للمبدأ المفروض حتى يلزم الحال لولا
يجوز ان يقع التفاوت في الخلال لاخلاف الحركتين في المشرق والمغرب
فعلما ان الحركة تقوى على جملة متناهية والحركة لا حصة في المجموع لا

يقوى على غير المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي يمتثل متناهية
لا يوجب اللانهاية وانما كانت مزايا الانضمام متناهية

محركة الفلك في
المادة

في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير
في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير
في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير

في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير
في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير
في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير

في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير
في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير
في قوله تعالى ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير

[illegible]

لأن القصة الخارجية للمكة الجسم متناهية وما قيل من أن الجسم قابل

للقسمه الى غير النهاية فقد سبق تحقيقه على وجه (البيان) ما ذكرناه فثبت ان

كل ما يقوى عليه القوى الجسمانية من الحركات فموتنا به فصل في ان الحرك

القريب اى بلا واسطة عركا خرا لفلان فوق جثمانه منسوبا الى الفاك

كَيْسَبَةُ الْخِيَالِ لَيْسَ أَفْأَنُ كَلَامُهُمَا مَعْلُومٌ رَتْسَامُ الصُّورِ جَزِيئَةٌ أَلَا أَيْ خَالٍ مُخْتَصَرٌ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

في الحلية وتُسَمَّى نفساً منطبعةً وأعلم أنهم اختلفوا في محركات
الإنسان منطبعة لا تظلم عنها أي اتفقوا في جزم الفلك ١٢

الافلااحجوشة للكوكب السبعة السيارفة ذهب فريق الى الن كل
 اى الاظلك انى كمن اجزاء افلك اخر انا

کوکب منہا یزید مع افلاک مزلۃ حیوان واحد ذوقیس واحد
 اسی مقام ۱۲ اسی مقام ۱۲ خبر بدہ خبر ۱۲

تخلق بالكوكب ولا تعلقها بالفلake بواسطة الكوكب بعد ذلك
 مصنف نفس ١٢ هـ الشيخ ميرزا محمد باقر ١٢ هـ الميرزا محمد باقر ١٢ هـ

كما يعمل نفس الحيوان بقلبه أو فؤاده وأعضائه الباقية بعد ذلك
بواسطة القوة المحركة منبجئة عن الكوكب الذي هو

[illegible][illegible][illegible]

السيارة مسجلة في
براسماد من قبل
في الجردان
السيارة اولاد افلا
السيارة اولاد افلا

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

فمن الجمل
ووفى
من صفى
الى ان
عبدى الام
الاعادة
فمن ثم
ووالى
والى

١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

القريب للفلك
جسمان

حقیقۃً بالنبیِّ المصطفیِّ
صلی اللہ علیہ وسلم

السياسي الاشارة الى
الحزب الشيوعي

التي في الحيوان في الزمان
فإذا انقلب

ان كان قلبه
مستريحاً

ان شاء الله تعالى

والله ولي العباد
والله ولي العباد

اولها سلمه والاسم

من آه اقل

1

1

1

كالكلمة في افلاكهم التي كالجوارح والاعضاء الباقية وعلى هذا يكون
في الجوارح ١٢ سنة والجوارح ١٢ سنة

النفس الفلكية تسعاً اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع
للسيارات وافلاكها وذهب الشيخ ومن تبعه الى ان كل فلك من
الافلاك المذكورة قد وصف بحركة واحدة ولكن ذلك كوكب وقيل ان
لكواكب ايضا حركات وضعية على انفسها بعد انفسها والحركة
على هذا الرأي عند الافلاك والكواكب جميعا لان التجهيزات

الاختيارية في هذه الارضية الجوزية لا تقع الا في الارض باعتبارها في الارض
لأنها لا توجد الا في الارض

في النفس الفلكية تسعاً اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع
للسيارات وافلاكها وذهب الشيخ ومن تبعه الى ان كل فلك من
الافلاك المذكورة قد وصف بحركة واحدة ولكن ذلك كوكب وقيل ان
لكواكب ايضا حركات وضعية على انفسها بعد انفسها والحركة
على هذا الرأي عند الافلاك والكواكب جميعا لان التجهيزات

في النفس الفلكية تسعاً اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع
للسيارات وافلاكها وذهب الشيخ ومن تبعه الى ان كل فلك من
الافلاك المذكورة قد وصف بحركة واحدة ولكن ذلك كوكب وقيل ان
لكواكب ايضا حركات وضعية على انفسها بعد انفسها والحركة
على هذا الرأي عند الافلاك والكواكب جميعا لان التجهيزات

في النفس الفلكية تسعاً اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع
للسيارات وافلاكها وذهب الشيخ ومن تبعه الى ان كل فلك من
الافلاك المذكورة قد وصف بحركة واحدة ولكن ذلك كوكب وقيل ان
لكواكب ايضا حركات وضعية على انفسها بعد انفسها والحركة
على هذا الرأي عند الافلاك والكواكب جميعا لان التجهيزات

في النفس الفلكية تسعاً اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع
للسيارات وافلاكها وذهب الشيخ ومن تبعه الى ان كل فلك من
الافلاك المذكورة قد وصف بحركة واحدة ولكن ذلك كوكب وقيل ان
لكواكب ايضا حركات وضعية على انفسها بعد انفسها والحركة
على هذا الرأي عند الافلاك والكواكب جميعا لان التجهيزات

في النفس الفلكية تسعاً اثنا عشر الفلك الاعظم وفلك البروج وسبع
للسيارات وافلاكها وذهب الشيخ ومن تبعه الى ان كل فلك من
الافلاك المذكورة قد وصف بحركة واحدة ولكن ذلك كوكب وقيل ان
لكواكب ايضا حركات وضعية على انفسها بعد انفسها والحركة
على هذا الرأي عند الافلاك والكواكب جميعا لان التجهيزات

[illegible]

الاشكال في الصور من نوع واحد والسبيل الى الثاني لان الصور
الاشكال في الصور من نوع واحد والسبيل الى الثاني لان الصور

المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خرج من غير فتعين القسم

ذلك فتكون الصور الكبيرة منهم ممتدة في عرض من المدا في غير كمال

فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدا الى اقسام في الوضع وما ههنا شانه

في حيز من قبل ان يشهد كبرها ان القوة الجسمانية لا تقوى على التحريك

الغير المتناهية والنفس المنطبعة للعالم في جسمانية فكيف صدق

عن هذه التحركات الغير المتناهية وهل الا ان تقوى ويرى واجب عنه

القرب الفلك

في حيز من قبل ان يشهد كبرها ان القوة الجسمانية لا تقوى على التحريك
الغير المتناهية والنفس المنطبعة للعالم في جسمانية فكيف صدق
عن هذه التحركات الغير المتناهية وهل الا ان تقوى ويرى واجب عنه

الاشكال في الصور من نوع واحد والسبيل الى الثاني لان الصور
المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خرج من غير فتعين القسم
ذلك فتكون الصور الكبيرة منهم ممتدة في عرض من المدا في غير كمال
فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدا الى اقسام في الوضع وما ههنا شانه
في حيز من قبل ان يشهد كبرها ان القوة الجسمانية لا تقوى على التحريك
الغير المتناهية والنفس المنطبعة للعالم في جسمانية فكيف صدق
عن هذه التحركات الغير المتناهية وهل الا ان تقوى ويرى واجب عنه

الاشكال في الصور من نوع واحد والسبيل الى الثاني لان الصور
المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خرج من غير فتعين القسم
ذلك فتكون الصور الكبيرة منهم ممتدة في عرض من المدا في غير كمال
فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدا الى اقسام في الوضع وما ههنا شانه
في حيز من قبل ان يشهد كبرها ان القوة الجسمانية لا تقوى على التحريك
الغير المتناهية والنفس المنطبعة للعالم في جسمانية فكيف صدق
عن هذه التحركات الغير المتناهية وهل الا ان تقوى ويرى واجب عنه

الاشكال في الصور من نوع واحد والسبيل الى الثاني لان الصور
المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خرج من غير فتعين القسم
ذلك فتكون الصور الكبيرة منهم ممتدة في عرض من المدا في غير كمال
فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدا الى اقسام في الوضع وما ههنا شانه
في حيز من قبل ان يشهد كبرها ان القوة الجسمانية لا تقوى على التحريك
الغير المتناهية والنفس المنطبعة للعالم في جسمانية فكيف صدق
عن هذه التحركات الغير المتناهية وهل الا ان تقوى ويرى واجب عنه

الاشكال في الصور من نوع واحد والسبيل الى الثاني لان الصور
المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خرج من غير فتعين القسم
ذلك فتكون الصور الكبيرة منهم ممتدة في عرض من المدا في غير كمال
فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدا الى اقسام في الوضع وما ههنا شانه
في حيز من قبل ان يشهد كبرها ان القوة الجسمانية لا تقوى على التحريك
الغير المتناهية والنفس المنطبعة للعالم في جسمانية فكيف صدق
عن هذه التحركات الغير المتناهية وهل الا ان تقوى ويرى واجب عنه

تفصيل من ملاحظ
في نسخة القبول
لا مخال في
في نسخة

[illegible]

در نیت خاتمه یافتن این انقضای اعیان از این آیه است اما بعد از آن که می فرماید

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۲۲۵

[illegible]

الربط هو الهواء والعصر هو الأصل في اللغة العربية كما استظهرت في
 اللغة اليونانية وهذا الريبع من حيث انها تتركب منها المركبات
 استطقت ومن حيث انها تتصل بها المركبات شتى عكسها ومن
 حيث انها تحصل بضد ما كان اللون والفساد في اركانها ومن
 حيث انها يقلب كل منها الى الاخر تبعا لاصول اللون والفساد
 وكل واحد منها يخالط الاخر في صورته الطبيعية

[illegible]

۱- جنتان اول و ثانی
 ۲- جنتان اول و ثانی
 ۳- جنتان اول و ثانی
 ۴- جنتان اول و ثانی
 ۵- جنتان اول و ثانی
 ۶- جنتان اول و ثانی
 ۷- جنتان اول و ثانی
 ۸- جنتان اول و ثانی
 ۹- جنتان اول و ثانی
 ۱۰- جنتان اول و ثانی

[illegible]

لا زاد من آرد
 نیاید دل را دامن
 آه حاصل آن
 در صورتی که
 بی اختیار از
 غلظت است
 از آنکه از
 هیچ حاصل آن
 در صورتی که
 بی اختیار از
 غلظت است
 از آنکه از
 هیچ حاصل آن

میشود که در این کتاب آمده است که هر کس که این کتاب را بخواند...

والاخرى من المثلثات المتساوية
التي هي من المثلثات المتساوية
التي هي من المثلثات المتساوية

فيها وهي انقلابات كالحاصلين للتحاويل الى الاعلى يعني انقلاب الارض
اي الانقلابين ١٢

ما هو بالعكس المانع هو الماء والعكس هو النار او بالعكس هو التي تعجز
المصطف ليس لها واما النسبة الباقية فبعضها لا يحصل الا بواسطة

واحدة يعني انقلاب الارض هو الماء والعكس هو النار او بالعكس
بعضها لا يحصل الا بواسطة اثنين يعني انقلاب الارض نار او بالعكس

هذا ما اشتهر به من قول الشيراز الصاعقة تنزل من اجسادها
فارقهم السخونة وضاركت لاستيلاء البرودة على جوهرها متكافئة

فلو لم يذكر كانت اجزاء النار منقلبة الى اجزاء ارضية
عكسية بلا واسطة وايضا قد مر جوابان النار للقوة تحيل

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

والاخرى من المثلثات المتساوية
التي هي من المثلثات المتساوية
التي هي من المثلثات المتساوية

فيها وهي انقلابات كالحاصلين للتحاويل الى الاعلى يعني انقلاب الارض
اي الانقلابين ١٢

ما هو بالعكس المانع هو الماء والعكس هو النار او بالعكس هو التي تعجز
المصطف ليس لها واما النسبة الباقية فبعضها لا يحصل الا بواسطة

واحدة يعني انقلاب الارض هو الماء والعكس هو النار او بالعكس
بعضها لا يحصل الا بواسطة اثنين يعني انقلاب الارض نار او بالعكس

هذا ما اشتهر به من قول الشيراز الصاعقة تنزل من اجسادها
فارقهم السخونة وضاركت لاستيلاء البرودة على جوهرها متكافئة

فلو لم يذكر كانت اجزاء النار منقلبة الى اجزاء ارضية
عكسية بلا واسطة وايضا قد مر جوابان النار للقوة تحيل

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

من النار الى الارض والارض الى النار
من النار الى الارض والارض الى النار

[illegible]

[illegible]

وَكُلُّهُمْ قَبْلُ مَا لَكُم مِّنَ الْحَيَاةِ أَمَلٌ ۚ إِنَّكُمْ كَائِدُونَ ۖ فَكَيْفَ يُقْبَلُ عِبَادَتُكُمْ إِذَا كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَبْلُ هَٰذَا أَهْلًا بِالنَّارِ ۚ

الهوا الى الجبلين والى النهر والى النواحي ما يقفك هو ايجامك يشاهد
 والى الصبحه فانك تفصل عن نفسك لو يفيدت فارا الرايت ولا حرقن

[illegible][illegible]

انقلاب الجناس

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

في المركب وقيل بعضها في بعض بقواها أي كمياتها المتضادة قيل
 المراد بمضاد الكميات هي ما هو الخالف مطلقا لا التضايف
 المتضاد الذي يكون بين الشيئين في غاية الخلاف ولا لم يكن
 الكلام متناوذا لمراسل الثاني كمراسل الثالث الخالص من مزيج
 الزئبق والمركب فثبت لأن مراسل الزئبق ليس في غاية البعد
 الزئبق والمركب فثبت لأن مراسل الزئبق ليس في غاية البعد

بحث المزاج

والله اعلم بالصواب فان الظاهر في كلامه ان
 المزاج هو الذي يجمع بين الحرارة والبرودة
 والرياح والبلل فيكون هو الذي يولد
 من هذه العناصر اربعة اقسام هي
 الحار الجاف البارد الرطب
 والرياح والبلل فيكون هو الذي يولد
 من هذه العناصر اربعة اقسام هي
 الحار الجاف البارد الرطب

والله اعلم بالصواب فان الظاهر في كلامه ان
 المزاج هو الذي يجمع بين الحرارة والبرودة
 والرياح والبلل فيكون هو الذي يولد
 من هذه العناصر اربعة اقسام هي
 الحار الجاف البارد الرطب
 والرياح والبلل فيكون هو الذي يولد
 من هذه العناصر اربعة اقسام هي
 الحار الجاف البارد الرطب

والله اعلم بالصواب فان الظاهر في كلامه ان
 المزاج هو الذي يجمع بين الحرارة والبرودة
 والرياح والبلل فيكون هو الذي يولد
 من هذه العناصر اربعة اقسام هي
 الحار الجاف البارد الرطب
 والرياح والبلل فيكون هو الذي يولد
 من هذه العناصر اربعة اقسام هي
 الحار الجاف البارد الرطب

هو القوي والذكي ارسنيس الكبريتي
المراد بالاذن جاحش العلي في وجه الغيور
ان الظاهر ان الغيور الجور

+++++ لا اله الا الله محمد رسول الله

سورة الحرة الا ان كان يكون بسورة البرود قبل قد يحصل من غير

وحيث يستحق بالحق المرددة ويستحق بالقبول إلى المحارفة
وكذا الحال في المطوعة واليوسعة متشابهة في جميع أجزائها يعني يكون

الحاصل من تلك الكيفية في كل جزء من أجزاء المركب هو الحاصل في
جزء آخر أو يساويها في الحقيقة النوعية من غير تفكاك في الأصل وعلى ما لا يخفى

بمخت المزاہر

[illegible][illegible][illegible]

الحاصل كلامه ان كل من الطبقتين الآخرين يستفيد لبقية البرد من
 في الطبقة الاولى المائمية لكن الطبقة الرابعة لا تنفع على رافعة
 التي كتبتهما من على الطبقة تلك الاجزاء المائمية لوصول اشعاع الشمس

اليها بالاعكاس في الطبقة الثالثة التي يقطع عنها كائنات اشعاع الشمس
 لوصولها الى تلك الطبقة

تبقى باردة فاذا بلغ الجفاف في صعودها اليها كانت بواسطة البرد
 فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلك الجفاف وتفاقمه للثقل

الحاصل من التكاثف والاصحاح فالجميع هو السحاب

السحاب المثلج

وقد حصل ان كل من الطبقتين الآخرين يستفيد لبقية البرد من
 في الطبقة الاولى المائمية لكن الطبقة الرابعة لا تنفع على رافعة
 التي كتبتهما من على الطبقة تلك الاجزاء المائمية لوصول اشعاع الشمس
 اليها بالاعكاس في الطبقة الثالثة التي يقطع عنها كائنات اشعاع الشمس
 لوصولها الى تلك الطبقة
 تبقى باردة فاذا بلغ الجفاف في صعودها اليها كانت بواسطة البرد
 فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلك الجفاف وتفاقمه للثقل
 الحاصل من التكاثف والاصحاح فالجميع هو السحاب

الحاصل كلامه ان كل من الطبقتين الآخرين يستفيد لبقية البرد من
 في الطبقة الاولى المائمية لكن الطبقة الرابعة لا تنفع على رافعة
 التي كتبتهما من على الطبقة تلك الاجزاء المائمية لوصول اشعاع الشمس
 اليها بالاعكاس في الطبقة الثالثة التي يقطع عنها كائنات اشعاع الشمس
 لوصولها الى تلك الطبقة
 تبقى باردة فاذا بلغ الجفاف في صعودها اليها كانت بواسطة البرد
 فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلك الجفاف وتفاقمه للثقل
 الحاصل من التكاثف والاصحاح فالجميع هو السحاب

الحاصل من التكاثف والاصحاح فالجميع هو السحاب

[illegible]

[illegible]

باعتراطة بيقية مادة الشهاب والموءة بالارض الحارة جدا وقد وجد
 في بعض خط تلك الاجزاء منقوعة كما انها تلتوي على نفسها وهي
 ولما هو من قروح فاما كحد من اناس صنفوا الشرا الكا

في بعض خط تلك الاجزاء منقوعة كما انها تلتوي على نفسها وهي
 ولما هو من قروح فاما كحد من اناس صنفوا الشرا الكا

في بعض خط تلك الاجزاء منقوعة كما انها تلتوي على نفسها وهي
 ولما هو من قروح فاما كحد من اناس صنفوا الشرا الكا

في بعض خط تلك الاجزاء منقوعة كما انها تلتوي على نفسها وهي
 ولما هو من قروح فاما كحد من اناس صنفوا الشرا الكا

في بعض خط تلك الاجزاء منقوعة كما انها تلتوي على نفسها وهي
 ولما هو من قروح فاما كحد من اناس صنفوا الشرا الكا

[illegible]

أي الشمس في اجزاء شديدة صغيرة يصقل في مقنطرة مربعة غير
 متصلة مستديرة في واقعة على هذه الاستدارة قريباً
 منه اذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

[illegible]

من الامتلاء والادراج الى اعمق
من الامتلاء والادراج الى اعمق

[illegible]

ففيما لا ضوء ولا حياة
تتقطف على الشجر أطراف فالاجبة
المذكورة المشابهة تلك المرأة افلا
وجدت معها الشجر أطراف المذنبية التي
ففيما لا ضوء ولا حياة
تتقطف على الشجر أطراف فالاجبة

بیان قوت

على صفة عكس الشعاع البصر عن كل ما إلى الشمس في مكان وراء
تلك الاجزاء جسم كثيف لما جبل أو شكل أو كمال الشمس من الاشعة في ذلك
على الشمس ونظرنا إلى تلك الاجزاء وانعكس شعاع البصر عن الشمس في كل
جزء من تلك الاجزاء ضوء هاد وشكلها كما تعلم بالتجربة ان الصيقيل الذي
ينعكس من شعاع البطرخا صغر جدا في الضوء واللون ومن الشكل
فكانت تلك الاجزاء هباءة قوس مستقيمة بأفق نضع على الأفق قوس
ارتفاع الشمس ينقص هذا القوس ارتفاع الاجزاء التي تنعكس منها الاشعة
البصر إلى الشمس من الطرف وانما احتاج حلها إلى ان يكون ارتفاع الاجزاء
الشمسية جسم كثيف لتجميع كل ارتفاع الاشعة في شيء واحد وانما شعاع
آخر وانما قيل كون الشمس قريب من الافق فان الاجزاء الشمسية الكاشفة في
الطافه انما هي بعيدا عن سطحها فيصير ما من ارتفاع الشمس في وقت لومح
ليرى في الجواحيما كاشفي غير مستدير على الافق قوس جان يكون ارتفاع الاجزاء

بيان قوس قوس

والا فكلما كان ارتفاع الشمس من الافق قوس جان يكون ارتفاع الاجزاء
على صفة عكس الشعاع البصر عن كل ما إلى الشمس في مكان وراء
تلك الاجزاء جسم كثيف لما جبل أو شكل أو كمال الشمس من الاشعة في ذلك
على الشمس ونظرنا إلى تلك الاجزاء وانعكس شعاع البصر عن الشمس في كل
جزء من تلك الاجزاء ضوء هاد وشكلها كما تعلم بالتجربة ان الصيقيل الذي
ينعكس من شعاع البطرخا صغر جدا في الضوء واللون ومن الشكل
فكانت تلك الاجزاء هباءة قوس مستقيمة بأفق نضع على الأفق قوس
ارتفاع الشمس ينقص هذا القوس ارتفاع الاجزاء التي تنعكس منها الاشعة
البصر إلى الشمس من الطرف وانما احتاج حلها إلى ان يكون ارتفاع الاجزاء
الشمسية جسم كثيف لتجميع كل ارتفاع الاشعة في شيء واحد وانما شعاع
آخر وانما قيل كون الشمس قريب من الافق فان الاجزاء الشمسية الكاشفة في
الطافه انما هي بعيدا عن سطحها فيصير ما من ارتفاع الشمس في وقت لومح
ليرى في الجواحيما كاشفي غير مستدير على الافق قوس جان يكون ارتفاع الاجزاء

[illegible]

والأرض في المصنف في الأرض لمدخل لها في ذلك واحتجوا بأن الأرض
الأرض في المصنف أشد دما منه في الشتاء فلو كان سبب هذا احتكاكها
لو كان يكون الصعود والهبوط ومساواة الأرض في المصنف أزيد في الشتاء
انقصر مع أن الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه في الخبرين
ان السبب الذي ذكره صاحب المصنف معتبر كحال الأمان غير ما
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتجوا به في المنع
يدل على أنه لا يجوز أن يكون ذلك هو السبب التام

سبب انجراف الصعود

انجراف الصعود في الأرض لمدخل لها في ذلك واحتجوا بأن الأرض
الأرض في المصنف أشد دما منه في الشتاء فلو كان سبب هذا احتكاكها
لو كان يكون الصعود والهبوط ومساواة الأرض في المصنف أزيد في الشتاء
انقصر مع أن الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه في الخبرين
ان السبب الذي ذكره صاحب المصنف معتبر كحال الأمان غير ما
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتجوا به في المنع
يدل على أنه لا يجوز أن يكون ذلك هو السبب التام

فإذا كانت الأرض في المصنف أشد دما منه في الشتاء فلو كان سبب هذا احتكاكها
لو كان يكون الصعود والهبوط ومساواة الأرض في المصنف أزيد في الشتاء
انقصر مع أن الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه في الخبرين
ان السبب الذي ذكره صاحب المصنف معتبر كحال الأمان غير ما
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتجوا به في المنع
يدل على أنه لا يجوز أن يكون ذلك هو السبب التام

فإذا كانت الأرض في المصنف أشد دما منه في الشتاء فلو كان سبب هذا احتكاكها
لو كان يكون الصعود والهبوط ومساواة الأرض في المصنف أزيد في الشتاء
انقصر مع أن الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه في الخبرين
ان السبب الذي ذكره صاحب المصنف معتبر كحال الأمان غير ما
من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتجوا به في المنع
يدل على أنه لا يجوز أن يكون ذلك هو السبب التام

فقد قيل ان المبدأ هو الذي لا يتصور له صورة فنعمة تحفظه كنيته اما ان يكون
 به نشوء وما اولا كالفاليت هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او كالفاليت هو النبات والاول هو الحيوان
 وقد يقال لو تنقضى ذلك على ان المعدني والنبات ليس
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو
 وغايت عدم الوجود ان وانما لا يدل على العدم

فقد قيل ان المبدأ هو الذي لا يتصور له صورة فنعمة تحفظه كنيته اما ان يكون
 به نشوء وما اولا كالفاليت هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او كالفاليت هو النبات والاول هو الحيوان
 وقد يقال لو تنقضى ذلك على ان المعدني والنبات ليس
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو
 وغايت عدم الوجود ان وانما لا يدل على العدم

فقد قيل ان المبدأ هو الذي لا يتصور له صورة فنعمة تحفظه كنيته اما ان يكون
 به نشوء وما اولا كالفاليت هو المعدني والاول اما ان يكون له
 حش وحركة ارادية او كالفاليت هو النبات والاول هو الحيوان
 وقد يقال لو تنقضى ذلك على ان المعدني والنبات ليس
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو
 وغايت عدم الوجود ان وانما لا يدل على العدم

فصل في المعدني

فقد قيل ان المبدأ هو الذي لا يتصور له صورة فنعمة تحفظه كنيته اما ان يكون به نشوء وما اولا كالفاليت هو المعدني والاول اما ان يكون له حش وحركة ارادية او كالفاليت هو النبات والاول هو الحيوان وقد يقال لو تنقضى ذلك على ان المعدني والنبات ليس لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو وغايت عدم الوجود ان وانما لا يدل على العدم

فقد قيل ان المبدأ هو الذي لا يتصور له صورة فنعمة تحفظه كنيته اما ان يكون به نشوء وما اولا كالفاليت هو المعدني والاول اما ان يكون له حش وحركة ارادية او كالفاليت هو النبات والاول هو الحيوان وقد يقال لو تنقضى ذلك على ان المعدني والنبات ليس لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو وغايت عدم الوجود ان وانما لا يدل على العدم

فقد قيل ان المبدأ هو الذي لا يتصور له صورة فنعمة تحفظه كنيته اما ان يكون به نشوء وما اولا كالفاليت هو المعدني والاول اما ان يكون له حش وحركة ارادية او كالفاليت هو النبات والاول هو الحيوان
 وقد يقال لو تنقضى ذلك على ان المعدني والنبات ليس
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو
 وغايت عدم الوجود ان وانما لا يدل على العدم

عنه الكريم من اجزاء مؤلفاته وادراكه صفاته ابلغ من صفاته الكريمة اذ لا يخلو من صفاته اذ لا يخلو من صفاته

[illegible][illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

كل اول وهو ما يتم به النوع اما في حد ذاته هبة السري فانها
 سوار كان ذلك النوع صنعا كما السري او الكالاشان اتم
 كل الجسم السري لانه لا يتو السري في حد ذاته لانه لا يها او
 في صفاته كالباخر فانه كل للجسم لا يبيض لا يجل في صفته
 له به ولا اول كل اول والثاني كل ثان الجسمي ليس له
 به ههنا ما يقابل الجسم التعليمي بل يقابل الجسم الصناعي احذر
 ان جسم طبي است

فصل في الثبات

كان من جملة ما انفصل في حد ذاته هبة السري فانها
 سوار كان ذلك النوع صنعا كما السري او الكالاشان اتم
 كل الجسم السري لانه لا يتو السري في حد ذاته لانه لا يها او
 في صفاته كالباخر فانه كل للجسم لا يبيض لا يجل في صفته
 له به ولا اول كل اول والثاني كل ثان الجسمي ليس له
 به ههنا ما يقابل الجسم التعليمي بل يقابل الجسم الصناعي احذر
 ان جسم طبي است

الاجسام التي هي في حد ذاته هبة السري فانها
 سوار كان ذلك النوع صنعا كما السري او الكالاشان اتم
 كل الجسم السري لانه لا يتو السري في حد ذاته لانه لا يها او
 في صفاته كالباخر فانه كل للجسم لا يبيض لا يجل في صفته
 له به ولا اول كل اول والثاني كل ثان الجسمي ليس له
 به ههنا ما يقابل الجسم التعليمي بل يقابل الجسم الصناعي احذر
 ان جسم طبي است

الاجسام التي هي في حد ذاته هبة السري فانها
 سوار كان ذلك النوع صنعا كما السري او الكالاشان اتم
 كل الجسم السري لانه لا يتو السري في حد ذاته لانه لا يها او
 في صفاته كالباخر فانه كل للجسم لا يبيض لا يجل في صفته
 له به ولا اول كل اول والثاني كل ثان الجسمي ليس له
 به ههنا ما يقابل الجسم التعليمي بل يقابل الجسم الصناعي احذر
 ان جسم طبي است

الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس

ما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس

الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس

فصل في النبكات

الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس

الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس
الحيوانية ولا انسانية فلها قوة عاذية لا محل بها
لشخص وهي القوة التي تجعل جسمه احرى من كونه
مما يتولد ويترك ويقتدى فقط واحترزه عن النفس

24

[illegible]

الجسم الذي هي فيه فتلصق تلك القوة ذلك الجسم مشاكل به

بدل ما يجمل عنه بالحرارة الغربية او غيرها وهاققة نامية

لاجل كمال الشخص القياس ان يقال منية كد هم اعوام مشاكلة

الغاذية وهي التي تزيد في الجسد لذى هي فيه زيادة في اقطاره

طوله وعرضاً وعمقاً قيل أحضره به عن الزيادة الصناعات
 بالغسم المربع بالغسم المربع بالغسم المربع

فإنها لا تكون في الاقطار الثلاثة لان الزيادة الصناعية

في بعض الأقطار توجب النقصان في بعض آخر وفيه نظر

لأن زيادة الجسم المغتذى في الاقطار بانضمام الغذاء

[illegible]

فمن قال صلى الله عليه وسلم
أما أول ما يفتن به الإنسان
فالنساء والمال والحسد
فمن قال صلى الله عليه وسلم
أما أول ما يفتن به الإنسان
فالنساء والمال والحسد

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

روح فطرية العين ١٢

عنه قول راجع الى ما قبله

فيكون خارجا عن بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره

ان يقال ان
القول في بيان ظاهره

الذي ينفرد اذا كان كذلك فيقول في الزيادة الصناعية اذا اضاف
الصانع الى الشئ مقدرا اخر من الشئ حصلت الزيادة الصناعية والاصل
ان يطلع على الشئ يخرج به من الشئ والاصل ان يطلع على الشئ يخرج به من الشئ
الى كمال شئ وقيل ما خارجا عن قوله على ما سطره في نسبة تقصيرها
الحل وقد يقال ان الشئ والاصل ان يطلع على الشئ يخرج به من الشئ
وعقلا اما الشئ فلا يراى في طول بل انهم والعقود والاصل ان يطلع على الشئ يخرج به من الشئ
توزم القلة في اتفاق وتوزم العظام عند الاكثرين اقول
فيبحث لان المفهوم من زيادة الجس في اقطاره الثلاثة

والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره

فصل في النبات

والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره

والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره

والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره
والقول في بيان ظاهره

قوة جاذبية وما سكة وهاضمة ودافعة للثقل لا بعد ان تتحد
القوة الجاذبية وما سكة وهاضمة ودافعة للثقل لا بعد ان تتحد
القوة الجاذبية وما سكة وهاضمة ودافعة للثقل لا بعد ان تتحد

القاذية ولها هاضمة والكثرة لا طباء كالحا ينوس واني سهل المسنجي
القاذية ولها هاضمة والكثرة لا طباء كالحا ينوس واني سهل المسنجي

وصاحب الكامل وغيره من الاطباء المتأخرين كوني في البيهها
وصاحب الكامل وغيره من الاطباء المتأخرين كوني في البيهها

وعلاية ما قيل في الفرق ان القوي الهاضمة يتبدد فعلها عند
وعلاية ما قيل في الفرق ان القوي الهاضمة يتبدد فعلها عند

انتهاء فعل الجاذبية وابتداء فعل الماسكة فاذا حدث جاذبية
انتهاء فعل الجاذبية وابتداء فعل الماسكة فاذا حدث جاذبية

عضو شيئا من الدم وامسكت ما سكة ذلك العضو فليدبر
عضو شيئا من الدم وامسكت ما سكة ذلك العضو فليدبر

صورة نوعية فاذا استحال ذلك شيئا بالعضو فليدبر تلك الصورة
صورة نوعية فاذا استحال ذلك شيئا بالعضو فليدبر تلك الصورة

وحدثت صورة اخرى فيكون ذلك كوا للصورة العضوية وفساد الصورة
وحدثت صورة اخرى فيكون ذلك كوا للصورة العضوية وفساد الصورة

الدموية وهذا الكون والفساد دائما يحصلان بان يحدث هناك من الطيف
الدموية وهذا الكون والفساد دائما يحصلان بان يحدث هناك من الطيف

ليحدث استعداد للمادة للصورة الدموية لا تتقاصر باخذ استعدادها
ليحدث استعداد للمادة للصورة الدموية لا تتقاصر باخذ استعدادها

للمصورة العضوية في الاشتداد ولا يزال الا ان تنقص لتأخذ الى ان تنقضي المادة
للمصورة العضوية في الاشتداد ولا يزال الا ان تنقص لتأخذ الى ان تنقضي المادة

مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية
مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية

مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية
مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية

مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية
مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية

مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية
مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية

مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية
مختلف ان كان في القوة الجاذبية والعضوية والدموية

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل
قوة النفس الثقل

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲

در دلیق و قادیانا
مقام لافانستان و قادیانا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

المشترك بينه وبين اليونانية بنطاسيا اي لوهم النفس فوق مرتبة في مقدم
تقوم بها الروح قد كسرت على النون السابعة ١٢

التجويد الاول من التجويد الثلاثة التي في الدماغ تقبل جميع الصور

المنطبعة في الحواس الظاهرة فهو لا الحواس والحواس هي اول ما يسمي حسا
اي البصر ١٢

مشتركا وهو غير البصر لاننا شاهدنا لقطعة النار ان خط مستقيما والنقطة

الاولى في رسم خط مستديرا وليس الرسم اي الخط المستقيم المستديرا
اي البصر ١٢

البصر البصر لا يرسم في الا مقابل وهو القطر والنقطة في كذا
اي البصر ١٢

اسمها انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيهم صورة
اي البصر ١٢

الوجه من انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيهم صورة
اي البصر ١٢

في كل مكان العروى
الوجه من انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيهم صورة
اي البصر ١٢

الحواس الطبيعية

الوجه من انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيهم صورة
اي البصر ١٢

فمقدّم ذلك البطن بأحسن الشتر والخض وفاف مؤخره بالتحيا إلى الخض تحفظ

المحور الثاني: طبيعتها

واما الذي ينبغي ان يكون عليه
 العبد في حق الله تعالى
 من الاعمال والادب
 والادب الذي ينبغي ان يكون عليه
 العبد في حق الله تعالى
 من الاعمال والادب
 والادب الذي ينبغي ان يكون عليه
 العبد في حق الله تعالى
 من الاعمال والادب

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

المحاضر الباطنية

۱- کون کون سے ممالک نے اس معاہدے پر دستخط کیا ہے؟
 ۲- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۳- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک غیر ملحق ہیں؟
 ۴- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۵- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۶- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۷- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۸- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۹- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟
 ۱۰- اس معاہدے کے تحت کون کون سے ممالک ملحق ہیں؟

[illegible]

لا اتصال بها وعدمها واعتراض عليه بآثار الغائبة على حفظ الصور ما كان
 يكون جوهر مفارقة أو وقع جسمانية وألاول باطل لان المفارقة لا يتم
 فيهم الصورة الجسدية المكتشفة بالعوارض المسادية وكذا الثاني لانه
 لو امكن ان تذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة عنا بالاتصال الممكن
 ان يصير شخص ويسمى بماصرة الغير وسامعة وبطلان ذلك يخفى
 على احد اقول فيه محقق لانه لا يلزم من كون الغائبة عن الحفظ للصورة
 قوق جسمانية امكان ان تذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة
 عنها بالاتصال حتى يلزم امكان ان يصير شخص ويسمى بماصرة
 الغير وسامعة بل اللازم منه هو امكان ان تذكر شيئا
 رئيسي في قوة جسمانية غائبة عنها بالاتصال كالقوى الحائلة

الحول الباطنة

ان اتصالها بغيرها لا يلزم
 ان اتصالها بغيرها لا يلزم
 ان اتصالها بغيرها لا يلزم

ان اتصالها بغيرها لا يلزم
 ان اتصالها بغيرها لا يلزم
 ان اتصالها بغيرها لا يلزم

في الاجرام السماوية وههنا غير ظاهر البطلاق وقد يقال المذموم
 على وجود هذه القوي ان القبول غير المحفوظ ولهذا يوجد احد كدون
 الا كحرف في اللفظ فانه يقبل ولا يحفظ والقوي الواحد لا يصدق عنها
 الا فعل واحد فيستحيل ان تكون القوي الواحد قابلية وحافظة معاً
 فالقبلة في محل المشترك غير الحافظة وهي الخيال وفيه نظر لان
 مسبوق بالقبول بشرطه فيقول في هذا قول واحد يسميها
 الحافظة

في الاجرام السماوية وههنا غير ظاهر البطلاق وقد يقال المذموم
 على وجود هذه القوي ان القبول غير المحفوظ ولهذا يوجد احد كدون
 الا كحرف في اللفظ فانه يقبل ولا يحفظ والقوي الواحد لا يصدق عنها
 الا فعل واحد فيستحيل ان تكون القوي الواحد قابلية وحافظة معاً
 فالقبلة في محل المشترك غير الحافظة وهي الخيال وفيه نظر لان
 مسبوق بالقبول بشرطه فيقول في هذا قول واحد يسميها
 الحافظة

الحواس الباطنية

في الاجرام السماوية وههنا غير ظاهر البطلاق وقد يقال المذموم
 على وجود هذه القوي ان القبول غير المحفوظ ولهذا يوجد احد كدون
 الا كحرف في اللفظ فانه يقبل ولا يحفظ والقوي الواحد لا يصدق عنها
 الا فعل واحد فيستحيل ان تكون القوي الواحد قابلية وحافظة معاً
 فالقبلة في محل المشترك غير الحافظة وهي الخيال وفيه نظر لان
 مسبوق بالقبول بشرطه فيقول في هذا قول واحد يسميها
 الحافظة

الحواس الباطنية

في الاجرام السماوية وههنا غير ظاهر البطلاق وقد يقال المذموم
 على وجود هذه القوي ان القبول غير المحفوظ ولهذا يوجد احد كدون
 الا كحرف في اللفظ فانه يقبل ولا يحفظ والقوي الواحد لا يصدق عنها
 الا فعل واحد فيستحيل ان تكون القوي الواحد قابلية وحافظة معاً
 فالقبلة في محل المشترك غير الحافظة وهي الخيال وفيه نظر لان
 مسبوق بالقبول بشرطه فيقول في هذا قول واحد يسميها
 الحافظة

الحواس الباطنية

انما هو موجود في ذاته لا في غيره
 لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض

بما نحيا على أن القبول والادراك من قبيل الانفعال واللفعل
 فاجتماع القبول والحفظ في شيء واحد لا يقع في قوله الواحد لا يصح
 عنه الا الواحد اما هو هو قوة مرتبة في الوجود ما علمه لكن لا يتصور
 هو آخر الفجوة في الاوسط من الوجود ثم لا يعاني في ما لا يحد له
 بالحواس الظاهرة الجسمية الموجودة في الحواس كالفكر والاشياء
 فان الذي يشبه مهروب عنه والاولى محطون عليه واما المحافظة
 ١٢

انما هو موجود في ذاته لا في غيره
 لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض

انما هو موجود في ذاته لا في غيره
 لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض

انما هو موجود في ذاته لا في غيره
 لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض
 لا يمتد ولا يقصر ولا يتوسع ولا يضيق
 لا يعلو ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض

والمعان مع بعض وتفصيله عن هذه القوي اذا استعملها العقل
على المتضمنة ١٣

[illegible]

[illegible]

الحركة فتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة وتسمى شوقية هي القوة التي اذا

الزعم في الخيال صوابا مطلوبة او محزنة عنها حدثت تلك القوة الفاعلة

على التحريك اي تحريك الاعضاء وهي الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك

يطلب به الاشياء المختلفة سواء كانت ضارة في نفس الامر او نافعة طلبا

لحصول لذته تشبه شوقية فهو انية لان حملها هذا تابع للشوق التخييل

اللاملمس شهوة وان حملت الباعثة الفاعلة على تحريك

من فعله به الشيء المتخيل سواء كان ضارا في نفس الامر او مفيدا

طلبه للعلة تشبه قوة غضبية لا ابتغاء هذا العمل على الشوق ان دفع

للمنافاة للمستم غضبا واما الفاعلة فهي التي تعد العضلات لتقضي به

بسطا او شجرا او غلظا التشنج فصل في الانسان وهو مختل بالنفس

الانسان مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس

فصل في الانسان

فصل في الانسان وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس

فصل في الانسان وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس

فصل في الانسان وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس وهو مختل بالنفس

[illegible]

الاستعدادات العقلية هي التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي كالقوة التي تهيئ الجسم لاستقبال الغذاء والشراب
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم

واعتبرت صورها في أفعالها الجسمانية ولا حظت نسبة بعضها إلى
بعض استعدادات العقل لأن تفضيل عليها من المبدأ صوب كلية
أي العقل الفاعل

وأحكام فيما بينها بالضرورة وتستعد استعدادات العقل
تنتقل من المبدئيات إلى النظريات بالفكر أو الحدس

العقل بالملكة قبل الحصول لها من ملكة الانتقال إلى النظريات

وفيها نظر ليس في هذه المرتبة الاستعداد الانتقال فالمراد

بالملكة ههنا ما يقابل الحال أي الكيفية الراضية لأن استعداد
الانتقال إلى النظريات راسخ في هذه المرتبة أو ما يقابل العدم

بما أنه قد حصل للنفس فيها وجود الانتقال إليها بناء على كون
كما سمي العقل بالفعل عقلاً بالفعل مع كونه بالحق لا قوت

قوية من الفعل جلاً والمرتبة الثالثة أن يحصل لها العقولات

التي هي العقولات

الاستعدادات العقلية هي التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي كالقوة التي تهيئ الجسم لاستقبال الغذاء والشراب
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم

الاستعدادات العقلية هي التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي كالقوة التي تهيئ الجسم لاستقبال الغذاء والشراب
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم

فوق الملكة

الاستعدادات العقلية هي التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي كالقوة التي تهيئ الجسم لاستقبال الغذاء والشراب
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم

الاستعدادات العقلية هي التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي كالقوة التي تهيئ الجسم لاستقبال الغذاء والشراب
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم

الاستعدادات العقلية هي التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي كالقوة التي تهيئ الجسم لاستقبال الغذاء والشراب
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم
فهي القوة التي تهيئ النفس لاستقبال المعارف والعلوم

النظرية لكن لا يلزم أن الفعل بالصفات مخبونة عند حاجتها
تستعملها مشتملة بالاجابة الى كسب جديد ذلك انما
اذلا حلت النظريات الحاصلة في وقتها بعد اخرجت تحصل لها ملكة تقوى
بها على ذلك الاستحصار في العقل بالفعل قال صاحب السمعيات
عندنا انه لا اعتبارا لملكة الاستحصار في العقل بالفعل بل المقدار على
الاستحصار كافية فيه فاذا حضرت العقول وذهبت عنها فهي
قادرة على استحصارها فهذه المرتبة لو لم تكن عقلا بالفعل لم
ينحصر مراتب القوى النظرية في الاربعة فلا بد من اقتصار على
الاقتناع على الاستحصار والمرتبة الرابعة ان ظالم معقولها

الاعتناء بالصفات التي هي في العقل فانها هي التي تستعملها في الاستحصار فانها هي التي تستعملها في الاستحصار	فانها هي التي تستعملها في الاستحصار فانها هي التي تستعملها في الاستحصار
--	--

الاعتناء بالصفات
التي هي في العقل
فانها هي التي
تستعملها في
الاستحصار
فانها هي التي
تستعملها في
الاستحصار

الاعتناء بالصفات
التي هي في العقل
فانها هي التي
تستعملها في
الاستحصار
فانها هي التي
تستعملها في
الاستحصار

[illegible]

190

فأخذت عساها المصنف عقلا وطلقا لأن المثل في ذلك كما يشاهد

هات كثره ايصير ملكة ومتمكدة عليه والبقاء لا الشاهد تزول عت
فرسانه واداروا الجمل ادارا كل واحد

وتنقل ملكة الاستخصار مستمرة في توصيلها إلى المشاهدة فمنه من نظر

التأخر في العمل وقت فمعه مئة رابعة ومنهم من نظر في التقدير والبقاء

بجمع له مرتبة ثالثه وستم معقوله اعقلا استفادوا ولا يخفى على

من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح الثقات

لا يُلْقُونَ الْعَقْلَ الْمُسْتَفَادَ إِلَّا عَلَى النَّفْسِ فِي الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ

أو تفصل المرتبة ثم العقل بالملكة أن كان في الغائبان كالحصول

كل نظري لا يبايحد من غير حاجه الى فكره قوه قداسيه

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

عامة القراءات ان كان من
الانصاف ان يكون

[illegible]

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...

واعلم ان القوم العاقله ارادها النفس الناطقه فانهم انطوي
الهم ١٢

على سبب التحقيل للنفس تطبق على نفس ايضا مجردة عن الماديات لها
موصوفه ١٢ صفه ١٢

لو كانت مادية لكانت ذات وضع فاما ان لا تنقسم وتنقسم سبيل
اي ذات انكساره حسيه ١٢

الاولى لان كل واحد من الجواهر هو مقسم على امر في الجزء
بيان ١٢

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...
فانما هو في هذه الدنيا...

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...

الانسان لا يولد الا في هذه الدنيا...



انما يتبين ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 ما قيل من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 انما يتبين ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 ما قيل من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

هذا انما يتبين اذا كان الحلو سرياً وهو فيما نحن بصدده
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

ممنوع وان كانت مكة وكل مركب انما يتكبد من البساط
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

ضرورة امتناع ترك المشي من اجزاء غير متكعبة فيلحق تقسام
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

تلك البساط هذا خلعت وقول ايضا ان التعقل في تعقل النفس
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

صورة العلم في هذا العلم اذا كان
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 صورة العلم في هذا العلم اذا كان
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

صورة العلم في هذا العلم اذا كان
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 صورة العلم في هذا العلم اذا كان
 من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان

انما يتبين ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 ما قيل من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 انما يتبين ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان
 ما قيل من ان هذا القول لا يخلو من البطلان لان



مكتبة
 مكتبة

1

حدوث النفس

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

تقسم الماهية الى خمسة اقسام
 ١- قسمها في وجودها بالزمان والفضاء
 ٢- قسمها في وجودها بالزمان فقط
 ٣- قسمها في وجودها بالفضاء فقط
 ٤- قسمها في وجودها بالزمان والفضاء معاً
 ٥- قسمها في وجودها بالزمان والفضاء معاً والوجود بالزمان والفضاء معاً

[illegible]

[illegible]

موصوفاً بالأعراض المتضادة في حالة واحدة مثل كونها سحرية

وأيضاً هذا خلف ومنهم من زعم أن اجتماع المتقايلا أساساً

مبتدع في الذات الواحدة الشخصية دون الذات الواحدة

النوع عاشر أو الحنسية وقال فالطبيعة الإنسانية مثلاً موجود

فَالْخَاسِرُونَ مَثَلُ أَزْوَاجٍ هَامٍ فِي الْفِتَنِ تَضْلَعُونَ

١٢٤٧ هـ ١٨٣١ م

مردمان را در این راه که از آنجا می‌رفتند و به سوی کوه می‌رفتند و به سوی کوه می‌رفتند

ای الطبیقة ۱۲

۱۲۰
 ۱۱۹
 ۱۱۸
 ۱۱۷
 ۱۱۶
 ۱۱۵
 ۱۱۴
 ۱۱۳
 ۱۱۲
 ۱۱۱
 ۱۱۰
 ۱۰۹
 ۱۰۸
 ۱۰۷
 ۱۰۶
 ۱۰۵
 ۱۰۴
 ۱۰۳
 ۱۰۲
 ۱۰۱
 ۱۰۰
 ۹۹
 ۹۸
 ۹۷
 ۹۶
 ۹۵
 ۹۴
 ۹۳
 ۹۲
 ۹۱
 ۹۰
 ۸۹
 ۸۸
 ۸۷
 ۸۶
 ۸۵
 ۸۴
 ۸۳
 ۸۲
 ۸۱
 ۸۰
 ۷۹
 ۷۸
 ۷۷
 ۷۶
 ۷۵
 ۷۴
 ۷۳
 ۷۲
 ۷۱
 ۷۰
 ۶۹
 ۶۸
 ۶۷
 ۶۶
 ۶۵
 ۶۴
 ۶۳
 ۶۲
 ۶۱
 ۶۰
 ۵۹
 ۵۸
 ۵۷
 ۵۶
 ۵۵
 ۵۴
 ۵۳
 ۵۲
 ۵۱
 ۵۰
 ۴۹
 ۴۸
 ۴۷
 ۴۶
 ۴۵
 ۴۴
 ۴۳
 ۴۲
 ۴۱
 ۴۰
 ۳۹
 ۳۸
 ۳۷
 ۳۶
 ۳۵
 ۳۴
 ۳۳
 ۳۲
 ۳۱
 ۳۰
 ۲۹
 ۲۸
 ۲۷
 ۲۶
 ۲۵
 ۲۴
 ۲۳
 ۲۲
 ۲۱
 ۲۰
 ۱۹
 ۱۸
 ۱۷
 ۱۶
 ۱۵
 ۱۴
 ۱۳
 ۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

اسی فی اشترک آگے وضو دہندہ ۱۲

نظر الیه فی نفسه مع قطع انصراف غیره کا پرمعینہ فی الہ

غير قابل للاشتراك فيه بل هي فلو كانت الطبيعة الإنسانية

الكل والجزء

في الخارج متعينة في ذاتها غير قابلة للاشتراك فيها فلا
 يتصور كونها موجودة في الخارج ومشتكة بين افرادها
 بل هو معنى معقول في النفس مطلق لكل واحد من جزيئاته في الخارج
 على معنى ما في النفس لو فصل في شخص من الاشخاص الخارجية
 كونه على معنى الابداء انما على معنى

في الخارج متعينة في ذاتها غير قابلة للاشتراك فيها فلا
 يتصور كونها موجودة في الخارج ومشتكة بين افرادها
 بل هو معنى معقول في النفس مطلق لكل واحد من جزيئاته في الخارج
 على معنى ما في النفس لو فصل في شخص من الاشخاص الخارجية
 كونه على معنى الابداء انما على معنى

في الخارج متعينة في ذاتها غير قابلة للاشتراك فيها فلا
 يتصور كونها موجودة في الخارج ومشتكة بين افرادها
 بل هو معنى معقول في النفس مطلق لكل واحد من جزيئاته في الخارج
 على معنى ما في النفس لو فصل في شخص من الاشخاص الخارجية
 كونه على معنى الابداء انما على معنى

في الخارج متعينة في ذاتها غير قابلة للاشتراك فيها فلا
 يتصور كونها موجودة في الخارج ومشتكة بين افرادها
 بل هو معنى معقول في النفس مطلق لكل واحد من جزيئاته في الخارج
 على معنى ما في النفس لو فصل في شخص من الاشخاص الخارجية
 كونه على معنى الابداء انما على معنى

لكن ذلك الشخص بعينه من غير تفاوت اصلا يعني لو وجد
الذي وجد في نفس الناس بين ما في النفس وبين ذلك الشخص كما ان

تَشْخَصًا بِتَشْخَصٍ زَيْدٌ كَانَ عَيْنُ زَيْدٍ وَلَوْ جُلِيَ تَشْخَصًا بِتَشْخَصٍ عَمْرٍو

من قال ان الحاصل في النفس هو ما هيئت الاشياء وما مر قال ان الحاصل

ففي صورها واشبايحها المخالفة لها بالحقائق فالكل عنده هو كما هيأت

<p>لما قوله في البيت ان مع العبد في شخص فذلك هو في نفسه</p>	<p>انما يتاخر على قوله</p>	<p>قوله كانه القضاة عليه</p>
---	--------------------------------	----------------------------------

لَكَانَ آهَ أَهْوَ بَعْضُهَا لَكَانَ وَبَعْضُهَا آهَ
وَأَمَّا فِي بَعْضِهَا لَكَانَ وَبَعْضُهَا آهَ

مختلفة في الآراء
انما سمعت في الآراء
مختلفة في الآراء
انما سمعت في الآراء

[illegible]

كانت دانت و انت يا اقول
فمنعني من ان اقول
لا بد لي من ان اقول
لا بد لي من ان اقول

[illegible]

عند ذلك قالوا له يا ربنا ارحمنا
فقال لهم ارحموا انفسكم
فانكم تعلمون اني قد ارحمكم
فانكم تعلمون اني قد ارحمكم
فانكم تعلمون اني قد ارحمكم

نیما کی ملکیت اور اس کی امیت پر کثرت قلع و قمع کی گئی ہے۔

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

مجلسه شورای عالی امنیت ملی	مجلسه شورای عالی امنیت ملی
----------------------------	----------------------------

تمت المنطقة
كل من اولا
اد العنقا
ان ليس ذلك
اد العنقا
نفسه خصوصاً
قوله عن الصو
لضم من ان
التي عنه
فكره

لا بد من العلم بالحقائق العلمية والاعتماد على المنهج العلمي في البحث والدراسة.

مهرجریه فی نفس جزئیة فلو انصف الکلیة لیزول لایکون مفهوما الکلیة والجزئیة مستقالبین والقوا

الكلى والمجننى

[illegible]

ظاهر هذا الحكم فذكر على الجلاء إذا لم يجد قد يتعين
 نفسه كالواجب وقد يتعين الطبيعة الكلية ومحيث
 تكون محض في فرد واحد وقد نقل صاحب الحاشيات عن
 الفصل أنا لا نعقل العوارض الشخصية فالأنا كانت عقلية
 شيئا خارجيا وإن كانت خارجية فهي ماضية في الخارج ومن السبق عند العقل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦

الكلبي والمجزي

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من حيث هو كمال فان تصور مفعوله غير مانع من الشك في

الكثيرين بان يقال لكل واحد منها انه هو الشخص من حيث هو

ما نفع من الشركة فالشخص ائد على الطبيعة الحكيمة المناسبة

ان يقال فالشخص فاما لا يتحقق التمسك ويمكن ان يتحقق ونفك

بالشخص في ماسبق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص

كما يطلق الموقوف على الفصل باعتباره يجعل النوع وكون

حيث لا يقع للشخص باعتبار افراد الجزئي فصل في الواحد والكثير

فصل في الواحد والكثير

والشخص هو الذي لا يتحقق التمسك به في كل واحد من

فصل في الواحد والكثير

فصل في الواحد والكثير

فصل في الواحد والكثير

فصل في الواحد والكثير

١٣١٦

الصفحة ١٠٠

فمنه فاستلزم

المبدأ الثاني

الحق والعدل
والعدل والحق
والعدل والحق
والعدل والحق

يكون مناسبا عما
تفهم ما قاله الشرح
من او التعريف للفظ
كان لازم

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مكتفياً لمن يتقنه

فقد غلبت عليه العيون واليدان

ما من شيء الا وله حكم

--	--

أما الواحد فيقال على ما لا يقسم من الجهة التي يقال بها أنه
واحد المناسب أن يقال ما لا يقسم من حيث أنه لا يقسم وهو قد
لا يكون واحداً بالاشتمال ولا يكون واحداً من جهة واحدة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

أما مقومة لتلك الأمور أو عارضة لها أي خارجة عنها
المراد بالمقومة بالايكون خارجا ليسهل التوضيح

محمولة عليها أولا مقومة ولا مارة والاول قد

يكون بالجنس كالإنسان والفر من المتحدين بالحيوان

[illegible]

في الواحد والكثير

[illegible]

۳۴۴

[illegible]

قبل لما كان التقابل من عوارض اقسام الكثرة فلا يعد ان يتصور
 له وجه اياد الهاء ١٢
 وانما هو لغيره ووجهه في التقابل على الله تعالى
 المتعلق عند البحث عن الكثرة فصل العبرة واشتباها في ماهيته
 فلذا اورد هداية في بيان حقيقة التقابل واقسامه فاعلم ان لك
 الاشتباها اقول الاقرب ان يقال لما ذكر المصنفان الكثرة قبل الواحد لا بعد

[illegible][illegible]

ان يحصل المتعلم خبره في ان مفهوم التقابل ماذا فافهم هذه
المهلية لتحقيقه وتوضيحه الاثبات قيل في العضان فان التقابل
انما يعتبر في الاعراض دون الجوهر فكانه ذهل من ان بعضهم
قد اعتبر التضاد في الصور النوعية ايضا قد يتقابلان وهما اللذان
لا يجتمعان اي لا يمكن اجتماعهما في شيء واحد المراد بالموضوع
او المحل على اختلاف القولين في تضاد الصور النوعية

[illegible]

بيان التقابل

[illegible][illegible]

واجب عنه بان مطلق الابق والبق متضايفان مع جواز
 اي بدون انهما انهما الى غير ذلك
 اجتماعهما في ذات واحدة من جهتين ضرورة وجود المطلق ضمن
 المقيّد والاحتراز انما هو عن خروج المطلقين عن المقيّد
 ما ذكر واقسامه اربعة قالوا الا انها ما وجوديان او لا واصل الاول
 ان يكون تعقل كل منهما بالقياس الى الآخر فهما المتضايفان او لا
 فها المتضادان واصل الثاني يكون احدهما وجوديا والاخر عدميا
 فاما ان يعتبر في عدمه محل قابل للوجود فها العدم الملكة او لا فها
 السلب والايجاب او ارد عليه اما اوله فلجواز ان يكونا عدميين

[illegible][illegible]

فان اعتبر قوله ان الحسب يخص مرقى وقت تصافه بالاهل العدى فهو
العلم والمملكة المشهورة بالكونين فاعلم ان الحسب عام مشتهر
في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا في الصبي لا يقال له الكوسج ان
اعتبر قوله انه اعم من ذلك ان لا يقيد بذلك الوقت لعدم الحسب

الارض فمقتضى القول ان العلم والمملكة المشهورة بالكونين فاعلم ان الحسب عام مشتهر في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا في الصبي لا يقال له الكوسج ان اعتبر قوله انه اعم من ذلك ان لا يقيد بذلك الوقت لعدم الحسب	فان اعتبر قوله ان الحسب يخص مرقى وقت تصافه بالاهل العدى فهو العلم والمملكة المشهورة بالكونين فاعلم ان الحسب عام مشتهر في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا في الصبي لا يقال له الكوسج ان اعتبر قوله انه اعم من ذلك ان لا يقيد بذلك الوقت لعدم الحسب
--	--

اقسام الثقل

العلم والمملكة المشهورة بالكونين فاعلم ان الحسب عام مشتهر في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا في الصبي لا يقال له الكوسج ان اعتبر قوله انه اعم من ذلك ان لا يقيد بذلك الوقت لعدم الحسب

فان اعتبر قوله ان الحسب يخص مرقى وقت تصافه بالاهل العدى فهو العلم والمملكة المشهورة بالكونين فاعلم ان الحسب عام مشتهر في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا في الصبي لا يقال له الكوسج ان اعتبر قوله انه اعم من ذلك ان لا يقيد بذلك الوقت لعدم الحسب

[illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخط مع المتأخر لا هو موجود
 معاً وقبله ليشمل المعلة المقدمة وقد يمكن ان يوجد وليس له آخر
 المتأخر هو قد قبل ينبغي ان يرد في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخر لغيره المتقدم بالعلة اقول فيه نظرات

اقسام التقدم

ان التقدم هو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخط مع المتأخر لا هو موجود
 معاً وقبله ليشمل المعلة المقدمة وقد يمكن ان يوجد وليس له آخر
 المتأخر هو قد قبل ينبغي ان يرد في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخر لغيره المتقدم بالعلة اقول فيه نظرات

القول بان التقدم يكون
 من تقدمه هو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخط مع المتأخر لا هو موجود
 معاً وقبله ليشمل المعلة المقدمة وقد يمكن ان يوجد وليس له آخر
 المتأخر هو قد قبل ينبغي ان يرد في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخر لغيره المتقدم بالعلة اقول فيه نظرات

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخط مع المتأخر لا هو موجود
 معاً وقبله ليشمل المعلة المقدمة وقد يمكن ان يوجد وليس له آخر
 المتأخر هو قد قبل ينبغي ان يرد في تفسيره قيد كونه غير مؤثر
 في التأخر لغيره المتقدم بالعلة اقول فيه نظرات

ان اراد خبر المؤثر المستعمل لشراطة التأثير وارتقاء موانعها فالحاجة
 الى ان يكون قوله مستقرا لا يوجب ولا يمنع من غيره ولا يوجب له غيره
 وان اراد خبره غير مؤثر في جملة فخصر لان الفاعل الغير المستقل
 متقدم بالضم على المعلوم عندهم فاذا انيد هذا التقدم يمكن التبرع
 جامعا كالتقدم الواحد على الاثنين والثالث المتقدم بالانterior كالتقدم
 سيدنا ابى بكر على سيدنا عمر رضي الله تعالى عنهما والرابع المتقدم
 بالرتبة وهو ما كان اقرب من مبدأ المحدث وكل رتبة الصفوف في
 المسجد منسوبة الى الحراب وكثرتب الاجناس والانواع
 الاضافية على سبيل التصاعد والتنازل

ان اراد خبر المؤثر المستعمل لشراطة التأثير وارتقاء موانعها فالحاجة
 الى ان يكون قوله مستقرا لا يوجب ولا يمنع من غيره ولا يوجب له غيره
 وان اراد خبره غير مؤثر في جملة فخصر لان الفاعل الغير المستقل
 متقدم بالضم على المعلوم عندهم فاذا انيد هذا التقدم يمكن التبرع
 جامعا كالتقدم الواحد على الاثنين والثالث المتقدم بالانterior كالتقدم
 سيدنا ابى بكر على سيدنا عمر رضي الله تعالى عنهما والرابع المتقدم
 بالرتبة وهو ما كان اقرب من مبدأ المحدث وكل رتبة الصفوف في
 المسجد منسوبة الى الحراب وكثرتب الاجناس والانواع
 الاضافية على سبيل التصاعد والتنازل

اقسام التقدم

تقدم على غيره في المكان
 تقدم على غيره في الزمان
 تقدم على غيره في الرتبة
 تقدم على غيره في النوع
 تقدم على غيره في الجنس
 تقدم على غيره في اللون
 تقدم على غيره في الشكل
 تقدم على غيره في الحجم
 تقدم على غيره في القوة
 تقدم على غيره في السرعة
 تقدم على غيره في البعد
 تقدم على غيره في القرب
 تقدم على غيره في الارتفاع
 تقدم على غيره في الانخفاض
 تقدم على غيره في السطح
 تقدم على غيره في العمق
 تقدم على غيره في الظاهر
 تقدم على غيره في الباطن
 تقدم على غيره في العلن
 تقدم على غيره في السري
 تقدم على غيره في العلني
 تقدم على غيره في الخفي
 تقدم على غيره في العلني
 تقدم على غيره في الخفي

تقدم على غيره في المكان
 تقدم على غيره في الزمان
 تقدم على غيره في الرتبة
 تقدم على غيره في النوع
 تقدم على غيره في الجنس
 تقدم على غيره في اللون
 تقدم على غيره في الشكل
 تقدم على غيره في الحجم
 تقدم على غيره في القوة
 تقدم على غيره في السرعة
 تقدم على غيره في البعد
 تقدم على غيره في القرب
 تقدم على غيره في الارتفاع
 تقدم على غيره في الانخفاض
 تقدم على غيره في السطح
 تقدم على غيره في العمق
 تقدم على غيره في الظاهر
 تقدم على غيره في الباطن
 تقدم على غيره في العلن
 تقدم على غيره في السري
 تقدم على غيره في العلني
 تقدم على غيره في الخفي
 تقدم على غيره في العلني
 تقدم على غيره في الخفي

٢٣٦
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام من الرسل
الذين جاءوا بالبينات
والهدى والرحمة
من ربهم
والمؤمنين الذين آمنوا
بالقرآن والحكمة
والذين هم على صراط مستقيم

والحقس المستقل بالعلية وهو الفاعل المستقل بالتأثير بالسيعة
لشراكله وارثان عموافه وعند صاحب الحكايات
الفاعل مطلقا سواء كان مستقلا بالتأثير ام لا

[illegible]

اقسام التقدم

[illegible]

في وجود الحادث

في القدم والحادث

الاعتقاد في يقال للقدم المتقدم انما هو المتأخر وان كان كذا

فالتقدم بالعلية والافلاطون وان لم يكن محتاجا اليه فان لم يكن

اجتماعهما في الوجود والتقدم بالزمان وان كان كذا فان اعتبر بينهما ترتيب

فالتقدم بالرتبة والافلاطون واما المتأخر فيقال علم يقابل

فيتقدم اذا قسمه بحسب اقسام التقدم فصل في القدم والحادث

القدم بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غير وجوده

من الانتقال بين الصفات انما هو الاول للمراد

ان يقال في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

المتأخر في يقال للقدم المتقدم انما هو المتأخر وان كان كذا

فالتقدم بالعلية والافلاطون وان لم يكن محتاجا اليه فان لم يكن

اجتماعهما في الوجود والتقدم بالزمان وان كان كذا فان اعتبر بينهما ترتيب

فالتقدم بالرتبة والافلاطون واما المتأخر فيقال علم يقابل

فيتقدم اذا قسمه بحسب اقسام التقدم فصل في القدم والحادث

القدم بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غير وجوده

من الانتقال بين الصفات انما هو الاول للمراد

ان يقال في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

في القدم كذا هو تقدم كذا على كذا

الزمان موجود كانه
الزمان موجود كانه
الزمان موجود كانه

الزمان موجود كانه
الزمان موجود كانه
الزمان موجود كانه

والقديم بالزمان هو الذي لا اول له
والقديم بالزمان هو الذي لا اول له

بالذات هو الذي يكون وجوده من غير كماله
بالذات هو الذي يكون وجوده من غير كماله

بالزمان هو الذي لا زمان له ابتداء وقد كان وقتهم
بالزمان هو الذي لا زمان له ابتداء وقد كان وقتهم

موجودا انقضى ذلك الوقت وجاء وقت صار هو فيه
موجودا انقضى ذلك الوقت وجاء وقت صار هو فيه

القديم بالزمان هو الذي لا اول له
القديم بالزمان هو الذي لا اول له

القديم بالزمان هو الذي لا اول له
القديم بالزمان هو الذي لا اول له

القديم بالزمان هو الذي لا اول له
القديم بالزمان هو الذي لا اول له

القديم بالزمان هو الذي لا اول له
القديم بالزمان هو الذي لا اول له

۳۳۳
 فثبتت الملازمة وذلك استنادا لما تقدم
 من أن كل ما لا يقع عليه التام هو ما لا يقع
 عليه التام في كل واحد من الطرفين
 فثبتت الملازمة وذلك استنادا لما تقدم
 من أن كل ما لا يقع عليه التام هو ما لا يقع
 عليه التام في كل واحد من الطرفين

افش وجودی ای موجود از کافور بن قن المکانه و معین
 دلیل علی کن الامکان اماره و دایره ای
 نزهت الدنیا الدنیا الدنیا الدنیا الدنیا

قولنا لا مكان له فلو كان المكان مقيما لم يكن الممكن مكانا هذا
 قوله تعالى ما ذكره جازفا المتقاء والعزم بان يقال لو كانا عديدا
 من علم الفرق بين الامكان واللا مكان كما هو

لا يمكن المتنع من تغاؤل المعدوم معد ما اذا فارق بين قولنا امتناعه لا ولا
اي المتنع

[illegible]

من حماري في البيع والمعد من خروجه في
البيع والمعد من خروجه في البيع والمعد من خروجه في
البيع والمعد من خروجه في البيع والمعد من خروجه في
البيع والمعد من خروجه في البيع والمعد من خروجه في

والبقاء
والفساد
ويلزم
من ان
يكون
صفا
من
صفات
الاشياء
محدود
فيه
انتم
اقول
لا ضرر

القدح والحادث

[illegible]

[illegible]

۳۴۹

والإمكان إيمان يكون قائماً بنفسه ولا يكون قائماً بنفسه لأجائزان
 غروب في ثبات القدرية ان شاء الله مع الزيادة

يكون قائما بنفسه لان امكان الوجود انما هو بالاضافة الى ما هو

امكان الوجود له اى الامكان اضافة بين الوجود وذات الممكن

فَلَا يَكُونُ قَائِمًا بِنَفْسِهِ فَيَكُونُ قَائِمًا بِحُلْمٍ مُوَجَّوِدٍ وَلَيْسَ هُوَ نَفْسُكَ

الحادث وهو ظاهر ولا ايل منفصلا عنه اذ لا معنى لقيام مكان الشئ

بأنه المنفصل عنه فيكون متعلقاً به وهو المادة وما يتوهم

من ان امکان الشيء هو اقتدار الفاعل عليه فيكون

[illegible][illegible]

لا يمكن ان يكون
 الا على تقدير ان
 لا يمكن ان يكون
 الا على تقدير ان
 لا يمكن ان يكون
 الا على تقدير ان

والا لخصائص التي لا تتغير في كل زمان ومكان
فانما هي تلك الخصائص التي لا تتغير في كل زمان ومكان
وهي التي لا تتغير في كل زمان ومكان
وهي التي لا تتغير في كل زمان ومكان

[illegible]

والقول بمرجع مطلق الى غير
وان المبدأ لا يقتضي بالضرورة
الامكان لان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره

ان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره

قائما به فاسد لان الاقتبال روعده يتكفلان بالامكان وحده
فيقال هذا مقدور ولا يمكن وهذا غير مقدور ولا يمكن
لاننا نسلم المتعلق بالحدث بمقتضى المادة بالاعتبار المذكور لا يجوز
ان يكون امكان الحادث قائما بشئ له متعلق بالحدث وله متعلق بالحوادث
والشئ والنشئ ولو كان له متعلق بالحوادث لم لا يجوز ان يكون الحادث
جوهر آخر جسيم قائم في جوهر آخر كذلك ولا يقم دليل على متنازع ذلك
قائما به غير ما فان علم العدم والنشئ ليس كغيره فاننا القائما به على الاطلاق

فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره

والاكتفاء بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره

ان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره
فان مقتضى القول بالامكان
هو ان يكون له وجود في نفسه
ولا يقتضي وجوده في غيره

التنبية على أن الأخبار المتغيرة لا يجب أن يكون مغايرة بالذات بل قد
 هي كشيء الذي هو منه أو العكس

يكون مغاير الاله بالاعتبار كما في معالجة الانبياء انفسهم الى طرفة في الاما

النفسانية فإن التغيرات هنا اعتبارية وإنما اعتبرنا الأمراض النفسانية في المثال الثاني

ليكون المعالج والمعالج متعاقبين بالذات متعاقبين بالاعتبار
بسر الام ١١ ليصح الام ١٢
ويصح التمهيد لامر ١٣

وَأَمَّا فِي الْأَمْرَاضِ الْبَدَنِيَّةِ فَلَمَّا عَجَزَ هُوَ النَّفْسُ الْمُنَاطِقَةُ وَالْعَالِمُ

هو البذل والسخاء متغيران بالذات وأعلامان الثبوت يطلق على
 العلم والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان

امكان الحصول مع عدم هذا المعنى يقابل الفعل في محو الحروف

[illegible]

فما كان من ذلك الا انهم اجمعوا على ان يتركوا له ما يشاء من امره
فما كان من ذلك الا انهم اجمعوا على ان يتركوا له ما يشاء من امره

[illegible][illegible][illegible]

الحق في هذا الاصل
الذي هو في الحقيقة
الامر في غير
الامر في غير

[illegible]

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على ذكر القى في عنوان الفصل...
الاجسام...
الانسان...

يصدر عن الاجسام والعلة المستمرة المستمرة...
الاجسام...
الانسان...

وكيف يمكن ان يكون الجسم...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

ان يقترع على...
الاجسام...
الانسان...

والافعال...
الاجسام...
الانسان...

في القوي والفعال

الاجسام...
الانسان...

الاجسام...
الانسان...

[illegible]

والقول بان الوجود في الخارج لا يتوقف على الوجود في العلم
فان الوجود في العلم لا يتوقف على الوجود في الخارج
لان الوجود في العلم لا يتوقف على الوجود في الخارج
لان الوجود في العلم لا يتوقف على الوجود في الخارج

وغاية توجهه ان يقال المراد ان يكون لوجود غيره حاجته الى
وجوده في الجملة ومع هذا لا ينطبق على الحالة الغائية وعدم المانع وقد
عدم المانع كما شفع عن امر نحو هو المحتاج اليه لعدم المال نعم لان
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم

فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم

فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم

فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم

في العلة والمعلول

فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم
فانما كما شفع عن وجوده فضاء به فلم يمكن التفوق فيه وكما علم العوالم نعم

اليامر في تحقيقه وهي أربعة أقسام مادية وصورية وفاعلية وغائية

اما المادية فهي التي تكون جزءا من العلول لكن لا يجب لها ان يكون

المعلول موجوداً بالفعل كالطين للكوز ولما العلةُ الصوريةُ في التي تكون

من المعلول ولكن يجب به أن يكون المعلول موجبا بالفعل والصواب لا كون

في العلائق والمعلوم

موصول صورتہ فیہا المنصور علی الکاظمی مع حذف بعض العبادۃ واراد فی التفسیر

يُحَسَّبُ وجودها الذهني أو ما يحسب وجودها الخارجي فهم معلولة
لأنها لا تتقدم على المعلول ألا يحسب ذلك الوجود ١٢

المجلد الثاني من تأليفه عليه في الموحدين وأعلامه العلية و
 لعلته معلوماً بها كتب في الوجود ما من أي الوجود الذي راجع إلى

المعلولية بالنقياس الى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و
وهو المعلوم ١٢

الخارجي وهاتان علتان مختصتان باسم علة الوجود لتوقف عليهما
 اى العلة الفاعلية والعلية الكفائية

دون المأهبة والحاصل المذكور منقوض بالشروط والمعد والعدم
فانما الآتية تصرف بالنسبة إلى ١٢ فيقول المحدثي اربعة اقسام ١٢

المنازع وقد يقال ان المقسم هو علة الشيء بالاداسطة والمعدود
في جواب التقدير

بمن أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية

بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى القاعل المستقل

الوجود على ما عايناه
والفصل الثاني في
الوجود على ما عايناه

الحرب جفنا رجا ليس مملوكا الا لعلنا لا نملك الا ما نملكه
والا لعلنا لا نملك الا ما نملكه

ووجه الفصل ١٢ ما نشره من
في كتابه الاصلاني

فلا يزال الحال كما كان لا يزال
على ما كان عليه لا يزال

على
المرئيين
تقديم القسم
الحال لا اصل
والتأجيل فاعلم
الداخل في المدا
فلما ختم القضاة
اللا بالشرط فافهم
الداخل في المدا
والتأجيل فاعلم

قوله في قوله تعالى

المعلول

[illegible]

انصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا
جاء في نسخة اخرى انصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا

الانصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا
جاء في نسخة اخرى انصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا

في العلة والمعلول

الانصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا
جاء في نسخة اخرى انصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا

الانصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا
جاء في نسخة اخرى انصبدا و عبا اكثر من الواحدة لا يصبدا عنه ان كان فهو مكره كذا

عبداللہ بن عبدالمطلب فقط و از دخل احد ما و خرج الاخره و التمس
معاذ آل اقسام ستم و المل عمال و صلیحت اما او کما لایه لوت و ما کره

[illegible][illegible]

منهم الباحث من الصدور في السني النسي على طائفة اربعة عشر ذوات الصلوة والاعمال
في العلة والمعلول

١٢ مولود من مجموع الففاهه سبعة قوله حال كما لا يخفى على من ارادته رواية ١٦ مع

وقد يقال لابد ان تكون اللعنة خصوصية مع المعلوم لا تكون لهيئاتك

الخصومة مع خيرة اذ لو لاها لم يكن اقتضاها هذا المعلوم والى من اقتضاها
الخصومة مع خيرة اذ لو لاها لم يكن اقتضاها هذا المعلوم والى من اقتضاها

لما علموا فلا يتصور حينئذ صدقها فإذ لم تكن مع العلة الموجبة

امو متعددہ داخلہ و خارجہ عنریل کننٹ ایلکسیطہ لاکٹر

فيها يوجه من الوجهة فلا شك ان تلك الخصوصية انما تكون

فَأَذْأَفُ لَهَا مَعْلُولٌ كَانَتْ لِلْعَلَّةِ بِمَحْسَبِ ذَاتِهَا خُصُوصِيَّةً لِمَعْنَى

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

الشيخان في العلم

نصفه اربع

الحق في الدنيا والآخرة
والله اعلم بالصواب

وقد يقال ان هذا هو الدليل الاول على ان الله تعالى لا يخلق الا ما يشاء ولا يملك الا ما يريد

سليم عالم اور ابي العلاء الازلي كوكب علي
 وديع سمر الازلي كوكب علي
 رتبه فوق علي
 ابن اقصا علي
 رتبه فوق علي

لا ان نزلنا الى
لذلك المخلوق
عاده ونحوه
على ترك المخلوق

[illegible]

منه من قبله
الملك الناصر
عليه السلام

في العلة والمعلول

في الحلة والملا
 البردة دون الخراقة والى البقعة
 في السمسرة المصدرة الى التتريم
 يكون سببا لانخفاض الرأى
 لعلها قال السيد السند الان في
 من اراخصه مناهة في الحلة
 فاسم الحلة اراد ما طو لها في
 ذلك من اراخصه مناهة في الحلة
 الا انما هو من السبب في الحلة
 المقصود في مخالفة العادة في الحلة
 فتمت في مخالفة العادة في الحلة
 شيئا والى ما رآه في الحلة
 زيادة في الحلة في الحلة
 في الحلة في الحلة في الحلة

وفيه بحث لجواز ان يكون لذات واحدة من جميع الجهات خصوصاً
أي في قولنا ١٢

مع امور متعددة لا يكون تلك الخصوصية لها مع غير تلك الامور

فيصد رعباً تلك الامور كما هو لبعضها دون بعض ونقول أيضاً

ان للمعلول يجب وجوده عند وجود علته لثباته اعني عند تحقق

جملة الامور المتصورة في تحققه قيل هذا التفسير غير جامع
للبطلان الاول لانه ثمة بالنسبة معطوف الاول لا يتأخر هذا التفسير فيحصل عليه

في العلول انما هي تلك الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته

فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته

فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته

فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته

فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته

في العلول والمعلول

فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته
فان قيل قد يكون للعلول وجود مستقل كما في الامور التي لا يكون لها علل
الجواب ان العلول هي الامور التي لا يكون لها وجود مستقل بل وجودها قائم على وجود علته

الامور والتفسير كما مع انها علة لا يتوقف العلول على ما كذا عجزها
 اى العلة لا تقاومها
 وقوله نظرا ذلك لا بد من اعتبار اماكن العلول في التركيب لازم وقد عجز
 بان علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر
 متصفا بالامكان لم يطلب له علة فالامكان ما خود في جانب
 المتصفا بالامكان
 العلول فاننا نأخذ شيئا ممكننا فنطلب له علة ولا شك انه مع
 ذلك لا يعتبر امكانه مع الفاعل في اخره بل هو كذا بان كذا
 اى العلة لا تقاومها

[illegible][illegible]

[illegible]

في العلة والمعلول

وَالْعِلَّةُ

14A

[illegible]

ممکناً بالذات لاننا لو اعتبرنا ما هيئتهم من حيث هي لم يجب لها

الوجود ولا العدم ولا معنى للممكن بالذات الا هذا هدية لان الله سبق

او هاء العوام من اننا شئ العلة في شئ يينا في وجوده كون الشئ موجودا
بيان ما مر

لا ينافي تأثير العلة الفاعلية فيه لان الشيء اذا كان معدا وانما وجد
الذي يورثه العلة الفاعلة

فَمَا أَنْ تَوْصِفَ الْعِلْمَ بِكُونِهَا مَفِيدَةٌ لَوُجُودِهَا حَالَةَ الْعِلْمِ أَوْ حَالَةَ الْوُجُودِ
 اِى تَقْدِيرُ الْعِلْمِ وَوُجُودِهَا مَعَ
 اِى عِلْمٌ ذَلِكَ الشَّيْءُ اِى

في الحالين جميعا لا يجوز ان يُفقد وجوده حالة العدا وفي الحالين جميعا
اي ما تاتي عدم ذلك الشيء ووجوده ١١

والا لم يجتمع الوجه والعد هذا خلف فان تفيد حواله في وجه المقاد

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

فلا يلزم تحصيل المحاصل فلو الشئ موجودا الينا في كونه معلولا قال
بعضهم من الالهام العاقران المعلول بعدا وجدا عليه لا يحتاج
بقائه اليه بحيث لا يلزم من فناء العلة الموجدة لآفناؤه بان يبق موجودا

بعد فناء العلة ولان لك تره لا يحتاجون على القول بانه لو جاز العلة
على المتعارف الى ان يصر على وجود العلة وسبب توهم هذا ما شاهدنا
من بقاء البناء بعد زوال وجوه البناء المصنف في هذه الهلية

لاننا هذا الوهم اذا لوبقى المعلول بعد فناء العلة لم يزل العلة
مؤثرة فيه حاله وجوده وهو خلاف ما ثبت بامحجة من
ان العلة مؤثرة في المعلول حاله وجوده هذا خلف

فان قيل قد يقال ان العلة لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في المعلول
فانما هو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول

فان قيل قد يقال ان العلة لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في المعلول
فانما هو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول

فان قيل قد يقال ان العلة لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في المعلول
فانما هو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول

فان قيل قد يقال ان العلة لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في المعلول
فانما هو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول

فان قيل قد يقال ان العلة لا يكون لها وجود مستقل بل هو وجودها في المعلول
فانما هو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول وهو وجودها في المعلول

هو ما ذكره من ان علة افتقار الممكن الى المثر هو الامكان

بیان نامہ

فصل في الجور والعرض كل موخوف ما ان يكون مختصا بشئ ساريا

ففيه لانكم زكاذب الحان الواقع هو القسم الاول يسمى السار والاولى السفر في محلا

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ كَانُوا هَادِينَ

وقد مر الكلام فيه فتدبروه بلبان يلوون الحسا، ما حاشه في هذا الوجه
 ١٢٤١ هـ توفية ببيان اسام السكالي والممل ١٢٤١ هـ

٤١	ما ذكره آه بما ان ثابت محقق مسلول كذا تتزام دعام الاف	القضاة سلمية فلا يصلح العدا والله ووثيحي بجب نقد معاملة ان العطاء
----	---	---

قوله في ان الامانة فوجبان
الامر من الله فوجبان
جميع الامانة لا سيما
جميع الامانة في جميع الامانة
الامر من الله فوجبان
الامر من الله فوجبان

فمن جمیع اهل المشرق والامم
الاجابة الى المسئلة فيكون المعنى
الاجابة الى المسئلة فيقول

العلامة د. م. الحارثي في كتابه "العلماء في القرن الثاني عشر" ص ١٢٠

[illegible]

الاستقامه قوله هو الاستقامه على الصراط المستقيم
فلا يخرج احدكم من الصراط المستقيم الى العلقه فقل
الاستقامه الى العلقه فقل الاستقامه الى العلقه

بالتسليم إلى دائرة
مخوفاً بآفتقارهم إلى
التي ذاتها ولا ينبغي
إلا أن ترفع ما قاله
بوجوده ينبغي

[illegible]

بکیون انی و یقول علیہ السلام انی لادنی و لا اوجوز
ان ینزع علی من لادنی و لا اوجوز

من العدم الى الوجود
الاحتياج الى الوجود
العلم بالعدم

عليه سبيل محمود
الذي صدها عن النار
يؤيد ما يريد على الملوك
بالسادي يهنا السبي
فكلا اشارة الى الله
السادية كما لو صدها
من هذا التقسيم
الذي صدها عن النار
يؤيد ما يريد على الملوك
بالسادي يهنا السبي
فكلا اشارة الى الله
السادية كما لو صدها

[illegible][illegible][illegible]

الصلوات	في كل	الصلوات
عبد القضاة	في كل	الصلوات
عبد القضاة	في كل	الصلوات

[illegible]

يخرج منه واجب الوجود اذ ليس له وراء الوجود ماهية وثبت
 اى من الجواهر اى اى الواجب الوجود اى
 فيه الصور العقلية للجواهر فان كانت حال كونها في الوجود
 كونه وجودا غير وجودها
 في موضوع لكن يصدق عليها انها اذا وجدت في الخارج لم يكن
 غير تلك الوجودات
 وجودها في موضوع وهذا على مذهب من يقول ان الحاصل
 في الوجود هو ماهيات الاشياء المطابقة لاهوار الخارجية فتقام الماهية

[illegible][illegible]

والاختلاف إنما هو في الوجود وما يتبعه من الأحوال وما من

قال ان الحاصل في الذهن هو صور الاشياء واشباحها الخ

لها في الباهية المناسبة أياها مناسبة فخصومة لها صار بعض

تلك الصور على بعض الأشياء دون بعض فلا تكون تلك الصور

[illegible]

النفيس
باب الى من
في قوله تعالى
النفيس

اسی بالنفس ۱۲

العقلية بنحو هريون جو هرا وعر صامع اهل دل من

المذهبيين وقد ألزماه صاحب حكمه العيين

ووجه اینست چنانچه در کتاب اختلاف
الارباب فی دلائل الثانی در باب اختلاف
الارباب فی دلائل الثانی در باب اختلاف
الارباب فی دلائل الثانی در باب اختلاف

فان كان ما وجد في الزمهرير من
الزهر من غير ان يكون في
الزهر من غير ان يكون في
الزهر من غير ان يكون في

من الاحمال كما
من الاشياء ادا
الصفات بحيث يكون
الشك في الصفات المتشابهة

حيث القيام
في الاول فكون
من النفس وهو
الاول في موضوع
الاشكال لما يسمى
بالاشكال في الاشياء
فيكون في الاشياء
فيكون في الاشياء

على تعريف الموضع من الذين في العجا
المنكسر والعروق
دعاة للجماعات

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام من الرسل
الذين جاءوا بالبينات والهدى
والرحمة من ربهم

[illegible]

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨

وكان جاسداً من اجساد مختلفة
وكان جاسداً من اجساد مختلفة
وكان جاسداً من اجساد مختلفة

الطبيعي ان لم يكن كذلك فان كان متعلقاً بالاجسام تتعلق التغيرات
الطبيعية بالاجسام متعلقة بالاجسام متعلقة بالاجسام

التصريح فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

خمساً وانما قيل التعلق بالتغير المتعلق بالاجسام لان التعلق بالاجسام لكن لا
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

على سبيل التبرير والتفصيل على سبيل التبرير فاما النفس فقد تكون
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

مما يتردد تكون مؤثرة كما في الاصناف العبرية والحيوانية جنساً لهذه
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الاقسام الخمسة اذ لو كان جنساً لكان ما يدخل تحتها مركباً من اجسام
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

فصل وليس كذلك لان النفس ليست مركبة من اجسام لانها تعقل
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الماهية البسيطة المحالة فيها فلا تكون مركبة والالان وانقسامها
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

انقسامها الماهية البسيطة المحالة فيها هذا اخلص
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الاجسام البسيطة لانها لا تكون اجساماً بل هي اجسام بسيطة
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الاجسام البسيطة لانها لا تكون اجساماً بل هي اجسام بسيطة
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الاجسام البسيطة لانها لا تكون اجساماً بل هي اجسام بسيطة
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الاجسام البسيطة لانها لا تكون اجساماً بل هي اجسام بسيطة
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

الاجسام البسيطة لانها لا تكون اجساماً بل هي اجسام بسيطة
الطبيعية فلو النفس الانسانية او الفلكية والافقوالعقل فاذا اقسام الجواهر

في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة

في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة

في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة

في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة
 في قوله لا تقبل الشهادتين الا بعد ان يكون
 قد اتمم ما عليه من العمل والعبادة



أي يمكن أن يفيض فيه أجزاء وانما قالوا لذاته ليخرج الكم بالعرض
 مثل محل الكم والحال فيه إلى غير ذلك وينقسم إلى منفصل وهو

بأن يكون بين إجماله المفروضة حد مشترك وألزاماً بالحد
المشترك ما يكون نسبة إلى الجذر نسبة واحد إلى القسطان الباقيين

الجزء المخطوف لما ان اعتبرت نهاية (الحد المجزئ) يمكن اعتبارها نها
للجزء الآخر ان اعتبرت بداية له يمكن اعتبارها بداية للآخر فليس

اختصاص واحد الحجة: ليس في ذلك اختصاص بالنسبة الى الحجة
الاخير نسبة الى الهمال على السوية وكما خط بالقياس الى جمل

السطح الجزئي الجسم لأن بالنسبة الجزء الجانبي واحد
الجزء الجانبي واحد لأن بالنسبة الجزء الجانبي واحد

[illegible]

الأقسام التسعة للعضاض

152

پنجب کو نہ آ۱۲۰

اشارة الى ان هذا هو المقصود من قوله لا يوجد بين اجزاء الكم المنفصل حد مشترك فان الشرة اذا قسمتها الى ستة واربعة كان السدس جزأ من الستة داخلها كما هو خارجها عن الاربعة فلم يكن ثمة امر مشترك بين القسمين وهما الستة والاربعة كما كانت النقطة مشتركة بين قسمي الخط كالعنود وذكرنا ان الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

وإذا افصل عنه لم ينقص منه شيء ولو لا ذلك لكان الحد المشترك جزءا من المقدار المقسوم فيكون التقسيم

الى قسمين تقسيما الى ثلاثة والتقسيم الى ثلاثة تقسيما الى خمسة

وهكذا فان النقطة ليست جزءا من الخط بل هي عرض في ذلك

الخط بالقياس الى السطح والسطح بالقياس الى الجسم

ولا يوجد بين اجزاء الكم المنفصل حد مشترك فان الشرة

اذا قسمتها الى ستة واربعة كان السدس جزأ من الستة

داخلها كما هو خارجها عن الاربعة فلم يكن ثمة امر مشترك بين

القسمين وهما الستة والاربعة كما كانت النقطة مشتركة بين قسمي

الخط كالعنود وذكرنا ان الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

اشارة الى ان هذا هو المقصود من قوله لا يوجد بين اجزاء الكم المنفصل حد مشترك فان الشرة اذا قسمتها الى ستة واربعة كان السدس جزأ من الستة داخلها كما هو خارجها عن الاربعة فلم يكن ثمة امر مشترك بين القسمين وهما الستة والاربعة كما كانت النقطة مشتركة بين قسمي الخط كالعنود وذكرنا ان الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

اشارة الى ان هذا هو المقصود من قوله لا يوجد بين اجزاء الكم المنفصل حد مشترك فان الشرة اذا قسمتها الى ستة واربعة كان السدس جزأ من الستة داخلها كما هو خارجها عن الاربعة فلم يكن ثمة امر مشترك بين القسمين وهما الستة والاربعة كما كانت النقطة مشتركة بين قسمي الخط كالعنود وذكرنا ان الكم المنفصل مخصص لهذا التمثيل باعتبار

والمتصل وهو ما يكون بين اجزاء الفروضة حل مشترك
على ما في قوله ان متصل فمعرفة وتخرج هذا التعريف انما يذكر ان
هو المتصل بالمتصل

فان الذات وهو المقدار كالحظ والسطح والشئ اى جسم التعاليم
عند متصل اى اى متصل بالذات

والى متصل فمعرفة الذات وهو الزمان قيل ان وجد شئ من اجزاء
الزمان لم يتصل بالوجود بالمدى وان لم يوجد لم يتصل

المدى بالمدى وكلها كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

اجزائه هناك فاجواب ان ذلك لا يمتص المتصل بالمتصل

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الاسماء

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

الى مقدار زمان متصل بالزمان كمالان بالكلية وان اعتبر اتصال
اجزائه بعضهم ببعض في التحيل كان من قبيل القار لاجتماع

فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 في الخيال بحيث اذا لاحظ العقل وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات

فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات

فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات

فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات

فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات

فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات



فان قيل لا بد من وجوده في الخارج جرمه ما متنا
 اجتماع اجزائه هناك وهو معنى كونه غير قابل للذات واما الكيف
 فهو هيا في شئ لا يقتضي لذاته قية فخر به الكم ولا نسبة
 خربه البواني ومن جعل لنقطة والوحدة من الاعراض
 الكيف زاد قيد عدم اقتضاء الاقسام احتراز عن ما وقع في الكيفيات

بأحد الحواس الظاهرة دراسة كالأوقاص والملاحظة كالمجرة

وتسمى تفاعليات وغير دراسة كالحجج وصفة الجمل وتسمى

انفعالات والى كصفات نفسانية قيل أى مختصة بذوات النفس

الحيوانية بمعنى انها تكون من بين الأجسام للحيوان دون النبات

والجما د فلا يمتنع بثبوت بعضها لبعض من الوجبات من الواجب وغيره

وقصرها بعضهم بالمختصة بذوات النفس مطلقا وحقا لا

ان لم تكن دراسة كالكفاية فى ابتدائها مخلقة وملاك

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

التسمية للخصم

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

لا انفعالات

[illegible]

له لاشياء قسم ثالث اوسع ————— الذين هم اقصان للكليات الاستعدادية
فان قيل لما اعتبرت في كل واحد من استعداد احدى القابل للانفعال

واللا انفعال لشداء والترجيح عنهما اصل القبول الذي نسبته

١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

للأخراجه بحيث يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الاخر وهذا امر
يعني كونه بحيث انه اذا

اعبارك تصف به ذلك الشئ ثم انه قد يوجد فيه الموتى فوات بها

حاشا لك المقبول بالنسبة الى ذلك لتقابل فيه وبعد افتك الامور

هذه السميات بالاستعداد فاصل القبول من باب لا يمكن الدخول

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من قبل الجودات من العبد
الذي قد رزق من العبد
الذي قد رزق من العبد
الذي قد رزق من العبد

۱- در این کتاب آمده است که در روز شنبه ۱۳۰۲ هجری قمری
 در این شهر بمباران شد و کشته شدگان بسیار بودند
 و در این روز در این شهر بمباران شد و کشته شدگان بسیار بودند
 و در این روز در این شهر بمباران شد و کشته شدگان بسیار بودند

[illegible]

القسام
التسعة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]

اضافتين ان تولد حيوان من نطفة حيوان اخر من نوعه نسبة
بينهما بواسطة ما يعرض لحد مما حاطة نسبة وهي البؤة والافراخ
وهي البؤة اقول فيه بحث لا هم فوالاضافة بالنسبة للتكرار
نسبة معقولة بالقياس الى النسبة اخرى معقولة بالقياس الى الاول

ولم يعتدوا من هوام الضيافة كونهما حاصلتان من نسبة فالأولى أن
النسبية بما يكون من جنس النسبة من جملة المذكورة تخلفا لما

وَأَمَّا الْمَلَائِكَةُ وَالْقِدَالَةُ أَلَمْ يَكُنِ الْأَرْضُ مِائِيًا فَوُحَاةً فَتُحْصَلُ لِلشَّيْءِ بِسَبَبِ مَا يَحِيطُ
بِهِ أَوْ بَعْضُهُ سَوَاءٌ كَمَا أَرَا خَلْقِيَا كَمَا لَا هَابَ أَوَّلًا وَيَتَقَلَّبُ
بِأَنفَالِهِ خَرِبَهُ بِالْإِيمَانِ فَانَهُ وَإِنْ كَانَ هِيَ أَفْصَلَةً لِلشَّيْءِ بِسَبَبِ

عنده اقول اني كان انا وادبني اصبه ما سالتني ان اخرج الى القلعة
 الا عازر فيخرج معي وادبني اقول اني هو الا اني اقول ان
 من اقراد العرب وادبني اقول اني هو الا اني اقول ان
 فان الاقارب هم وادبني اقول اني هو الا اني اقول ان
 المتكررة دون ذلك

[illegible]

للقاوية دون جسم في الفضاء
الذي هو المستقر لا حولي في الفضاء

أما قال العلي كان من الفضاء
الذي هو المستقر لا حولي في الفضاء
أما قال العلي كان من الفضاء
الذي هو المستقر لا حولي في الفضاء

المكان المحيطة به إلا أن المكان لا يتقبل بانتقال المتكسر ككون الإنسان
أي كالحياة الحاصلة له بسبب كونه متغيراً ومتغيراً وأما الوضع فهو

هيئة حاصلة للشيء وقيل ينبغي أن يقال للجسم لئلا ينقصر التعريف

بالشكل الذي هو من مقولة الكيف وقيل نظراً لأنه لا ملاحظة للشكل

للاجزاء ونسبتها في أنفسها فضلاً عن نسبتها إلى الأجزاء الخارجية

بل المتعارف هو المجموع من حيث هو مع الحدود المحيطة به فلا حاجة

مما ذكره وأنصأ أن أريد بالجسم الطبيعي في غير الوضع الثابت للجسم

التعليم بل لمساءرة للمقادير عن التعريف وأن أريد به الجسم مطلقاً

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

على الهيئة التي هي من المقولة الكيف وقيل نظراً لأنه لا ملاحظة للشكل

للاجزاء ونسبتها في أنفسها فضلاً عن نسبتها إلى الأجزاء الخارجية

بل المتعارف هو المجموع من حيث هو مع الحدود المحيطة به فلا حاجة

مما ذكره وأنصأ أن أريد بالجسم الطبيعي في غير الوضع الثابت للجسم

التعليم بل لمساءرة للمقادير عن التعريف وأن أريد به الجسم مطلقاً

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

التي هي أيتها وهو السطح والخط والزاوية

الافساح
التسمية
للعرض

فيدخل الشكل المعاصر الجسم التعليم ويخرج الوضع الثابت لباقي

المقايير بسبب نسبة اجزائه بعض الى بعض بسبب نسبتها الى

نسبة بعض اجزائه الى بعض فقط واما الفعل فهو حالة تحصل

بسبب تأثير في غيره كالمقطع ما دام مقطع واما الانفعال فهو حالة

تحصل للشيء بسبب تأثيره عن غيره الظاهر ان الفعل والانفعال لغيره

Vertical marginal notes on the left side of the page, containing various grammatical and philosophical discussions.

Horizontal marginal notes at the bottom of the page, continuing the discourse.

التسعة

والثاني اهية اخرى تعرض للشيء بسبب لتأثيره والتاثير والتاثير
كما قال المصنف فيكون كلامه خلافا لظاهر ما في
عند ادم يستحق فيه اشارة الى ان الانفعال امر غير قار وكذا الفعل ولذا
يقدر عنهما بان يفعل ان يفعل لئلا لا يتم على التيقن والتقصي
ولهذا الامر المستعمل في علمي فاعرف كذا في الكذب المعنى الثاني
في العلم بالصانع وصفاته وهو مشتمل على عشرة فصول
فصل في اثبات الواجب لذاته وهو الذي اذا اعتبرت من حيث هو هو
الواجب لذاته

قَالَ لِلْعَدَمِ وَبَرَّهَانُهُ أَنْ نَقُولَ إِنَّهُ لَا يُمْكِنُ فِي الْوَجْهِ مَوْجُو

واجب لذاته يلزم منه المحال لأن الموجودات بأسرها كائنات

تكون جملة مركبة من اجاد كل واحد منها ممكن لذاته

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

وذلك لان كل جزء من كل عتاجر العنقا فلو تكبر على الجموع علة لكل واحد
 انما يكون علة الجموع علة لكل من اجزاءها ١١
 من الاجزاء اعلم ان بقية كماله لبعلة اخرى فلا تكون تلك الاولى

لِجَمْعِهِ بَعْضُهُ فَقَطُّ وَهُوَ عِلَّةُ الْمَقْرُورِ وَحُجَّتُهُ يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ الْجَمْعُ
أَيْ هَذَا كَمَا أَنَّ الْأَمَلُ عَلَى جَمْعِهِ بَعْضُهُ فَقَطُّ وَاسْتَغْنَى
الَّذِي هُوَ عِلَّةُ الْجَمْعِ عَلَى نَفْسِهِ وَهِيَ تَأْتِي بِهَا لِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ
أَيْ فِي دَلِيلِ اثْبَاتِ الرُّوَابِ لَهَا مَرَاتِعُ

المجملة احتياجاً إلى علة واحدة بالشخص بل يجوز أن يكون
احتياجاً إلى علة متعددة موجودة لأحد المجملة مع علة موجودة
للمجملة فيمن أن تكون تلك المكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني
علة للأول والثالث علة للثاني وهكذا فيكون علة المجملة

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

بالاحتياط بعد ملاحظة الامكان زيد فيكم ولا تخف عليكم
اي باستشاريكم فكلوا ادرعكم ان

انه غير مناسب للمقام والموجو الخارج عن جميع المكنات واجب

لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير علمه وهو محال فعدمه

اَيْضًا كَمَا لَمْ يَجُودْ وَاجِبٌ فَصْلٌ فِي أَنَّ وَجُودَ وَاجِبٍ الوجود

نفس حقيقته مراتب الموجودات في الموجودية بحسب التقسيم

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

مؤمنون انا
منه انا

الحال الذات والوجود

هو بنو كنانة وبنو قيس وبنو سبيعة وبنو بكر وبنو خزيمة وبنو تميم وبنو ثعلبة وبنو غسان وبنو كلاب وبنو أسد وبنو عكرمة وبنو مضر وبنو نضلة وبنو زهران وبنو دحان وبنو شمر وبنو جندب وبنو عامر وبنو صعقة وبنو حنظل وبنو كلاب وبنو أسد وبنو عكرمة وبنو مضر وبنو نضلة وبنو زهران وبنو دحان وبنو شمر وبنو جندب وبنو عامر وبنو صعقة وبنو حنظل

ذاته وقطع النظر عن موجودية امنه في نفسه ثم انكسار

عنه ولا شبهة في انه يمكن ايضا تصور انكالة عنه والتصور
اسي انكالك الوجود عن الوجود

١٤٥٠ هـ / ١٩٣٢ م / ١٨ جمادى الثنية

قولہ ولا یخفی علیہ
واللہ عز وجل متعبد بالبر
سبل علی بزیلہ التورۃ علی ما
نزلت الواب علی ما

استعمال طایفه ای از این اشیاء
در امور دنیوی و دینی

إلى البطالة في هذه الأوقات
 القصيرة من وقتنا
 الذي نملكه من وقتنا
 الذي نملكه من وقتنا

[illegible][illegible]

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

وهو ثالث افاد الضوء الثانية المضئ بالذات بضوء هو غيره
 الى ذلك يقتضي ذاته ضوءه اقتضاء بحيث يتنعم بخلافه غيره
 الشمس افرض اقتضاءه لهذا الضوء هذا المضئ له ذات
 وضوء يغاير ذاته الثالثة المضئ بالذات بضوء هو عينه
 الشمس فان مضى بذاته لا بضوء فائد على ذاته هذا على قولي
 مما يتصور في كون الشيء مضئاً فان قيل كيف بوصف الضوء
 بأنه مضئ مع ان معنى المضئ كما يتبادر اليك هو ما قام به الضوء
 قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضع له لفظاً
 في اللغة وليكلاً منافي فقلنا هذا الضوء مضئ بذاته لم يرد به انقامه
 اخرون مضئاً بذاته لضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل
 لكل واحد من المضئ بغيره والمضئ بذاته بضوء هو عينه
 اعني الظاهر على الابدصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

واجب
 اواجب نفس
 حقيقة

قوله فاد الضوء الثانية المضئ بالذات بضوء هو غيره
 وهو ثالث افاد الضوء الثانية المضئ بالذات بضوء هو غيره
 الى ذلك يقتضي ذاته ضوءه اقتضاء بحيث يتنعم بخلافه غيره
 الشمس افرض اقتضاءه لهذا الضوء هذا المضئ له ذات
 وضوء يغاير ذاته الثالثة المضئ بالذات بضوء هو عينه
 الشمس فان مضى بذاته لا بضوء فائد على ذاته هذا على قولي
 مما يتصور في كون الشيء مضئاً فان قيل كيف بوصف الضوء
 بأنه مضئ مع ان معنى المضئ كما يتبادر اليك هو ما قام به الضوء
 قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضع له لفظاً
 في اللغة وليكلاً منافي فقلنا هذا الضوء مضئ بذاته لم يرد به انقامه
 اخرون مضئاً بذاته لضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل
 لكل واحد من المضئ بغيره والمضئ بذاته بضوء هو عينه
 اعني الظاهر على الابدصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

لأنه لا يوجد إلا في الخارج بل في ذاته والافتقار في ذاته
لا يوجد إلا في الخارج هو ما يحتاجه وجوده في الخارج إلى غيره

ولو كان عارضاً لها لكان الوجود من حيث هو مفتقراً إلى غيرها

المعرض فيكون ممكناً لذاته مستنداً إلى علته فلا بد له من مؤ

وذلك المؤمن كان نفس تلك الحقيقة يلزم أن تكون موجودة

قوله الوجود لازمة الموحدة للشيء مجبئ تقدمها على المعلول

بالحق فأن العقاب له لا حظك في الشيء موجوداً امتنع أن يلاحظ

كذلك هم الذين هم في الله فكل من الشئ ومحمدًا لنفسه

هذا الخادم الذي كان غدي تاجي لما هتبت من ان يكون الى اهل

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

کتابخانه عمومی

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

وكانوا يفتونهم في كل يوم

وَجَوِّ
الْوَجْبِ نَفْسِ

حیدر

قوله واما اذا وقع في
الشيء وهو ان الاشياء اذا كانت
تحت تأثيره وانما لا يكون له
القدرة على ان يغيره الا في
القدر الذي هو في ذاته
فانما لا يكون له القدرة على
ان يغيره الا في القدر الذي
هو في ذاته

فانما لا يكون له القدرة على
ان يغيره الا في القدر الذي
هو في ذاته

وانما امتناز وتعددت تعينات اعتبارية فصل في
ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

فانما لا يكون له القدرة على
ان يغيره الا في القدر الذي
هو في ذاته

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في

ان وجودها بالوجود وتعددت تعينات اعتبارية فصل في



اذ احقق النفس الضمات مع حصول نتائجها وثباتها من الذات
 وحدها اما الاول فان وجوب الوجود لكانا على حقيقته لكانا

معاولا لانه يمثل مسبوقا والعلة مالم يجب جودها استعمال جودها

فاستحال ان توجد المعلول وذلك لان الوجوب هو الوجوب بالذات
 ضرورة فيكون وجوب الوجود بالذات قبل نفسه وهو محال

الثاني فلا تغيب لو كان ذلكا على حقيقته لكان معلولا لذاته

والعلة مالم تكن متعينة لا توجد فلا توجد المعلول

فيكون التعيين حاصلا قبل نفسه وهو محال

الاول ان النفس ذاتية
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره
 لكان ذاتا لنفسه
 المستلزم لان الذات لا تتوقف على غيرها
 الوجوب بالذات لا يتوقف على غيره
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره
 لكان ذاتا لنفسه
 المستلزم لان الذات لا تتوقف على غيرها
 الوجوب بالذات لا يتوقف على غيره
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره

نفسه

الاول ان النفس ذاتية
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره
 لكان ذاتا لنفسه
 المستلزم لان الذات لا تتوقف على غيرها
 الوجوب بالذات لا يتوقف على غيره
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره
 لكان ذاتا لنفسه
 المستلزم لان الذات لا تتوقف على غيرها
 الوجوب بالذات لا يتوقف على غيره
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره

الاول ان النفس ذاتية
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره
 لكان ذاتا لنفسه
 المستلزم لان الذات لا تتوقف على غيرها
 الوجوب بالذات لا يتوقف على غيره
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره
 لكان ذاتا لنفسه
 المستلزم لان الذات لا تتوقف على غيرها
 الوجوب بالذات لا يتوقف على غيره
 وجوب الوجود لا يتوقف على غيره

الوجود هو ما لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

فصل في توحيد واجب الوجود
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

لكننا مشركين في وجوب الوجود
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

الاعتبار اما ان يكون تمام الحقيقة
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

الاعتبار لو كان تمام الحقيقة
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

حقيقة كل واحد منهما هو محال
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

واجب الوجود اقول هما بحيث لا
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

واجب الوجود لا يظلمون نفس تلك الحقيقة
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

ان تلك الحقيقة غير هذه الصفة
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

واجب الوجود في وجوب الوجود
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

صفة وجوب الوجود اما فاة
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

بتمام الحقيقة ولا سبيل
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

مما لا يشترط ومما لا اعتبار
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

الوجود واجب الوجود
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره
فان قيل لا يشترط له وجود غيره

لذات هذا خلف فيه مجتهدا سبق من اثار التركيب الموهبة مكان

التركيب من الأجزاء المكونة له
التركيب من الأجزاء المكونة له
التركيب من الأجزاء المكونة له
التركيب من الأجزاء المكونة له

حزب التزم التركيب فاجيب يا ذاك بوجوب ان يكون التعيين عارضاً وهو خلاف
 الامر كما هو مقتضى الامر

ما ثبت بالبرهان أقول عكس توجيه كلام المصنف بالتوجه عليك يا نيقلا

اولئك جابه الاعتياز فام الحقيقه فهو ما جزموا وعارضه بوعا كل النقديرين

يُنْزَلُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِثْلُ الْقَلْعِ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ كُلُّ أَحَدٍ مُنْقَرِبًا إِلَىٰ أَمَلٍ مَّا عَمِلَ الْأَوَّلُ فَمِنْ أَحْسَنِ الْأَقْصَالِ

وَأَمَّا الْعَلَّامِيُّ فَهُوَ الْحَقِيقَةُ وَالْتَعْيِينُ وَقَدْ يُقَالُ لَطَيْفُنَا مَنْ التَّعْيِينِ

نقد حقیقة واحدا للوجود يكفي في اثبات توحيد فان التعيين

كان نفساً محقة كان نوع تلك الماهية منصرفاً في الشخص بالذات

أقرا: ونظرا لأن العفة تعني هذا اللزوم هو بيان أن واجب الزنا

الكتاب من أنباء التوحيد ۱۲

حقیقہ واحدہ عینی بیابان و بیابان
من دلیل ان تعلیقہ نفسی
مقام ۱۲
ان آدمی
مردم و ملت
تکلیف و تکلیف
کے

عید واجب

لذاته هذا خلف قد بحث لما سبق من التركيب الموهل مكان
التركيب الجاهل من قبل الامتحان يكون قابله للاختيار اما عارضا او مقوما
حيز التركيب قلجيبه فان كان بوجوب ان يكون التعبد عارضا هو خاف
ما ثبت للبرهان اقول كمن توجه كراهه المصنف ان يتوجه عليه ان يقلل
التركيب قابله للاختيار تام تحقيقه فهو ما جزمه او عارضه او كمال النقديين
يلزم ان يكون كل واحد منهما كمالا على الاول فمن المحذور الفصل
واما على الثاني فمن الحقيقة والتعبد وقد يقال كيف يمان ان التعبد
نفس حقيقة واجب الوجود يمكن في اثبات توحيد فان التعبد اذا
كان نفسا حقيقة كان نوعا ثالثا لما هيته منصرفا في الشخص بالضرورة
اقول فيه نظر لان المعنى عن هذا البرهان هو بيان ان واجبا هو
حقيقة واحدة تعبدتها عينا وهو غير ثابت مما مما لا احتمال ان
يكون هناك حقائق مختلفة واجبة الوجود تعبد كل واحد منها

[illegible]

وههنا بحث اذ لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر واذ الامر
 اى فى قوله لم يكن حدها ١٢٥
 لا الامور
 فى فضل الامر

يوجب وجودها أي ذات الواجب بلا شرط ^{في} كون الواجب واجبا لذاته

هذا خلف قبل هذا منقوحر بالنسب لجرى ان الدليل فيكم ان ان الو
 انكم الشاهج المرمي ان اساع

غير كافية في حصولها التوقفها على امور مغايرة للذات ضرورية
متغيرة وتبديدها

وقيل الأولى في الاستدلال أن يقال كل ما هو ممكن للواجب بالصفات

توجیهی است و کلی تو جیهی است و واجب الحضور اما الکبری فظاهر و اما الصغری

فَالْيَا لَو تَصَدَّقَ الْكَافِرُ وَجُوبُوعُ بَعْضُ الصَّافِي بَغِيرِ النَّاسِ فَكَانَ الْغَيْرُ

[illegible][illegible]

الوجود المطابق لطبيعته نوعياً مقولاً على وجوده عين الذات ووجودات

الممكنات بل هو مقول عليها أقول أعرضنا بالتشكيك لأنه لو كان متشاكرا لممكنات

في وجوه علم الوجه المذكور فالوجه المطلق من حيث هو هو ما لا يجب له

التجذع المأهية أو اللاتجذع ولا يجب له شيء منها فإن وجب التجذع وجب

ان يكون وجهاً للممكنات بأسرها مجرداً عن عراض للماهيات لا مقتضى

الطبعة النوعية المختلف وهو حال لا نأخذ على السبعة من الشك ووجه

طبیعی و جنتی
الائی بیرون
الطبی فنیہ
قولہ بل ہون

فلا بد من العلم بالدين والادب والعلوم
التي هي من لوازمه والادب والعلوم
التي هي من لوازمه والادب والعلوم

من الى شياطين الارواح المذمومة لا اله الا الله على عدم

الواجب ان يكون من جنس واحد

[illegible]

ما شنباه سلطانزاده سلطان علی بوجوره
العلوب بنشماره المکتوبات و ما

الى ان ياتيكم من عند ربكم

[illegible]

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الحاج المسأله في هذا القيد الكلام في الوجود المطلق الشامل

لذلك هي والحاج فلو كان وجوده نفس حقيقة لكن الشيء الواحد

ومشكوكا في حاله واحدا وهو حال المسأله يقال اننا نقل المسبوع

ونفعل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة ونحن ما كان الشيء الوا

معلوما وغير معلوم في حاله واحدا أو يقال اننا نقل المسبوع مع

وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة لما أمكن الشك في شيء

لنفسه في ذلك الواكنا في الذات لان الشك في الشيء ليس هو ذات له

وانت تعلم ان هذا كله انما يتبادر اذ كانت لما هي معقولة انما يجب للاج

الحاج المسأله في هذا القيد الكلام في الوجود المطلق الشامل

لذلك هي والحاج فلو كان وجوده نفس حقيقة لكن الشيء الواحد

ومشكوكا في حاله واحدا وهو حال المسأله يقال اننا نقل المسبوع

ونفعل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة ونحن ما كان الشيء الوا

معلوما وغير معلوم في حاله واحدا أو يقال اننا نقل المسبوع مع

وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة لما أمكن الشك في شيء

لنفسه في ذلك الواكنا في الذات لان الشك في الشيء ليس هو ذات له

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

الحاج المسأله في هذا القيد الكلام في الوجود المطلق الشامل

لذلك هي والحاج فلو كان وجوده نفس حقيقة لكن الشيء الواحد

ومشكوكا في حاله واحدا وهو حال المسأله يقال اننا نقل المسبوع

ونفعل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة ونحن ما كان الشيء الوا

معلوما وغير معلوم في حاله واحدا أو يقال اننا نقل المسبوع مع

وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة لما أمكن الشك في شيء

لنفسه في ذلك الواكنا في الذات لان الشك في الشيء ليس هو ذات له

وانت تعلم ان هذا كله انما يتبادر اذ كانت لما هي معقولة انما يجب للاج

الحاج المسأله في هذا القيد الكلام في الوجود المطلق الشامل

لذلك هي والحاج فلو كان وجوده نفس حقيقة لكن الشيء الواحد

ومشكوكا في حاله واحدا وهو حال المسأله يقال اننا نقل المسبوع

ونفعل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة ونحن ما كان الشيء الوا

معلوما وغير معلوم في حاله واحدا أو يقال اننا نقل المسبوع مع

وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة لما أمكن الشك في شيء

لنفسه في ذلك الواكنا في الذات لان الشك في الشيء ليس هو ذات له

وانت تعلم ان هذا كله انما يتبادر اذ كانت لما هي معقولة انما يجب للاج

الواجب في مشاركة

فأجاب بأن طرقتي هاتين هما طرقان علميتان لا شاذ غيرهما في ذلك علمي

٢١٢

الذي هو من الواجب

لأنه لا يتصور أن يكون الواجب شيئا حقيقيا كما كما إذا كان يتصور تعديه

بذاته كما مر زائد على أن الواجب أن يكون الوجود أيضا كذلك هو علة

يكون الوجود مفهوما كلياً يمكن أن يكون للأفراد بل هو في حده أن يتحقق

ليس فيه إمكان تعدد ولا انقسام وقام بذاته منزه عن كونه علواً للغير فيكون

الواجب هو الوجود المطلق في التعريف من التعقيد بغيره هو الانضمام اليه

لا يتصور ضرورة الوجود لما هيأه الممكن فليس معنى كونها موجبة إلا أن لها

نسبة مخصوصة إلى ضرورة الوجود لتمام بذات تلك النسبة على وجه مختلف

وأما ما شئنا بتعدد الأقسام على ما هيأه الوجود على أن كان الوجود جوتياً

حقيقياً وقالوا بضرورة الوجود كما نسعه يقولون هذا مذهب الأولين و

الأخرين من الحكماء المحققين فصل في أن الواجب لذاته ما لم يذاته

الواجب هو الوجود المطلق في التعريف من التعقيد بغيره هو الانضمام اليه

لا يتصور ضرورة الوجود لما هيأه الممكن فليس معنى كونها موجبة إلا أن لها

نسبة مخصوصة إلى ضرورة الوجود لتمام بذات تلك النسبة على وجه مختلف

فأجاب بأن طرقتي هاتين هما طرقان علميتان لا شاذ غيرهما في ذلك علمي

لأنه لا يتصور أن يكون الواجب شيئا حقيقيا كما كما إذا كان يتصور تعديه

بذاته كما مر زائد على أن الواجب أن يكون الوجود أيضا كذلك هو علة

يكون الوجود مفهوما كلياً يمكن أن يكون للأفراد بل هو في حده أن يتحقق

ليس فيه إمكان تعدد ولا انقسام وقام بذاته منزه عن كونه علواً للغير فيكون

الواجب هو الوجود المطلق في التعريف من التعقيد بغيره هو الانضمام اليه

لا يتصور ضرورة الوجود لما هيأه الممكن فليس معنى كونها موجبة إلا أن لها

نسبة مخصوصة إلى ضرورة الوجود لتمام بذات تلك النسبة على وجه مختلف

وأما ما شئنا بتعدد الأقسام على ما هيأه الوجود على أن كان الوجود جوتياً

حقيقياً وقالوا بضرورة الوجود كما نسعه يقولون هذا مذهب الأولين و

الأخرين من الحكماء المحققين فصل في أن الواجب لذاته ما لم يذاته

الواجب هو الوجود المطلق في التعريف من التعقيد بغيره هو الانضمام اليه

لا يتصور ضرورة الوجود لما هيأه الممكن فليس معنى كونها موجبة إلا أن لها

الواجب لذاته

لا يجوز عن المادة اذ لو كان ماديا لكان منقسم الى اجزاء دقيقة لهما
الحدود والحدود من كونها في حد ذاتها لا يكون لها حدود
ولا يكون لها اقسام ولا مقدار لها ولا يكون لها

حكمة بل ذات واجب انفسها المحررة عن المادة بالقائمة بذاتها الصفة العقلية
فانها لا تكون لها حدود ولا اقسام ولا مقدار لها ولا يكون لها

مجردة معها ان ليست عاكلة لان ذاتها حاصلة عنده فيكون عاكلة بذاته
لان العلم بالذات هو العلم بالذات لا بالاشياء

عن المادة ولو اقره غير ذلك قالوا ان المادة لا يكون لها حدود ولا اقسام
ولا يكون لها مقدار ولا يكون لها اقسام ولا يكون لها

اما ان يكون محسوسا بحدس الحواس الظاهرة فليس محسوسا بالحواس الباطنة
لان الحواس الباطنة لا تتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

ان يكون ادراكا بقرينة على حصة المادة فكل ذلك الاحساس لا فائدة له
لان الاحساس لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة
لان الواجب بالذات هو الذي لا يتناول الا الحقائق الباطنة

[illegible]

[illegible]

والا لزم اجتماع الضدين وفيه ان التصادم اعلاه مدين العينين لاجل العورتين هـ من انتم

يُمْكِنُ أَنْ يُعْقَلَ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَقُولَاتِ لَا مَحَالَةَ فَيُمْكِنُ أَنْ

يقارنه الى البحر سائر المعقولات في النفس فان الادراك والتعقل هو

حضور صورة المعقول في العقل مجردة عن المادّة قولوا حقّه وكل ما

يمكن ان يقاربه سائر المعقولات في العقل يمكن ان يقاربه سائر

المعقولات لله تعالى بالنظر الى ماهيته سواء كانت في الخارج او في العقل

لأن صحة المتأينة المطلقة تستوقف على المقارنة في العقول
التي هي المقارنة

صحة التوبة: التوبة الطاعة، واستعد آفة ما تقدم به من المقاتلة

[illegible]

المتقدمة على المقارنة في العقل للمؤلفين المقارنة في العقل

فَصِيحَةُ الْمَقَارِنَةِ الْمُطْلَقَةِ مُتَقَدِّمَةٌ عَلَى الْمَقَارِنَةِ فِي الْعَقْلِ فَلَا تُتَوَقَّفُ

۱۲ بیان وقوف علیہ

عليها واليتم للداوية يسهلوا عماره السعوه التي كارج

ويعلم فاقون الاشياء

اعني مقارن الماهية العقلية بين الماهية العقلية وبينها مقارن

المقارن مع	من رصده الا	ان ان يعقل	بعض الجوار
------------	-------------	------------	------------

من انوار الوجود في العلم من انوار القادرين

ويعلم من الماتن ما لا يمكن قوله في العقل وقوله مستفاد من قوله في العقل وقوله مستفاد من قوله في العقل

الَّذِي هُوَ الْوُجُودُ الذِّهْنِيُّ وَتَوْضِيحُهُ أَنْ هَذِهِ الْحَقْلُ وَالْجُزْءُ الْوَاحِدُ كَانَتْ مُتَّحِدَةً
 فِي لَذْنٍ وَالتَّجَارِبِ الْأَوَّلِيَّةِ بِأَمْتِنَةٍ لَا فِي أَنْ يَكُونَ الْوُجُودُ

[illegible]

الواجب عالمًا بالظلمات

ما فیہ من نفع

وقال لهم لا تسامها فيه وهو حال لان القابل هو الذي يستعمل الشيء
اي كون البارئ تعالى فاعلا وقادرا ١٢ ويلمع ١٣

والفاعل هو الذي يفعل الشيء والاول غير الثاني لامكان تعقل كل منهما
مع الذمول عن الاخر في تركيبه لو كان فاعلا وما قلنا ان الاخر
لا يكون فاعلا لان كل فعل له فاعل

ان يكون الشيء الواحد مستعدا للشيء التصوري اي الصوري مفيد للم
من جميع الجهات ١٢

وهذا الان معنى كونه مستحقا للمشايخ انه لا يفتقر الى اقدار يتصور معنى
اي جرائد كون الشيء هو مستحقا له ان يستحقه غيره من غير ان يكون له

فأما أنه مقدم بالعلية على ذلك التصرف فلو قلنا هم متباينان أقول
 أي الصورة ١٢ أي في التباين ١٢

السؤال والجواب لا يطاقان في الظاهر كون محصل السؤال ان القبول خير

الفعاظله كان بالماض فاء الأفعال الكثره التكرير في الحركات قال النفايزم

لقد قال في
الان القابل
في ان يقال
في ان يقال

۱۰ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۱ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۲ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۳ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۴ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۵ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۶ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۷ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۸ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۱۹ قول فیضی آه الا کما یکن
 ۲۰ قول فیضی آه الا کما یکن

[illegible][illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام في القلبي

نام خانوادگی: ... نام: ... نام پدر: ... نام مادر: ...

الصوت كريب فيه يا موسى
أنا نأقالي في الظلام

ان فقال مداركها
على ارم و الترتيب
لها

الواجب في التماسه والاداءه
والا لا يتم اتحاده الا بالقبول

يا ايها النبي وادعهم الى
 الدين القويم

يا ايها الذين آمنوا
 اذكروا المعروف من
 الدين

سنة ما بين الحروب
التي كانت في
البلاد من قبل
الحرب التي كانت
في سنة ١٢٠٤

[illegible]

ان العصور
التي تليها وفي القديس
الذي لا يتركنا الا في
الذي لا يتركنا الا في

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ أَمْثِلَ الْغُلَامِ لَا هِيَ وَلَا ذَكَرٌ وَأَنْتَ تَحْكُمُ

[illegible]

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

الصوت كريب فيه يا موسى
أنا نأقالي في الظلام

ان فقال مداركها
على ارم و الترتيب
لها

الواجب انما هو ان لا يترك
الواجب انما هو ان لا يترك

سنة ١٠٠٠ هـ
السنه ١٠٠٠ هـ

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد بن حنبل

ان العصور
التي تليها وفي القديس
الذي لا يتركنا الا في
الذي لا يتركنا الا في

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

[illegible]

[illegible]

اى من جميع الوجوه فوجب ان يكون عالما بان من يعلم العلة

التامة علما تاما وجبان يعلم ما ينم عن الدائم والامكان عالم

بما عملنا ما لم يكن لك يدركها اى الجزئيات مع تغيرها والالكان

بَدَّ رُكْهَاتُهَا تَارَةً اَلْهَامُ مَوْجُودَةٌ غَيْرُ مَعْدُومَةٍ وَتَارَةً يُبْدِي رُكْهَاتُهَا مَعْدُومَةً

غده موجوده فكون لكل واحد منهما اى الوجود والعدم صورة

عقلاء عاقلين، واحد كمن الصورتين لا تتق مع الثانية فيكون

المجلس التشريعي
مجلس النواب
مجلس الشيوخ
مجلس الوزراء
مجلس القضاء
مجلس التعليم
مجلس الصحة
مجلس الزراعة
مجلس الصناعة
مجلس التجارة
مجلس النقل
مجلس الثقافة
مجلس الإعلام
مجلس البيئة
مجلس التخطيط
مجلس الشؤون الخارجية
مجلس الشؤون الداخلية
مجلس الشؤون الاقتصادية
مجلس الشؤون الاجتماعية
مجلس الشؤون القانونية
مجلس الشؤون الإدارية
مجلس الشؤون المالية
مجلس الشؤون العسكرية
مجلس الشؤون الدينية
مجلس الشؤون العلمية
مجلس الشؤون الفنية
مجلس الشؤون الرياضية
مجلس الشؤون الثقافية
مجلس الشؤون الإعلامية
مجلس الشؤون البيئية
مجلس الشؤون التخطيطية
مجلس الشؤون الخارجية
مجلس الشؤون الداخلية
مجلس الشؤون الاقتصادية
مجلس الشؤون الاجتماعية
مجلس الشؤون القانونية
مجلس الشؤون الإدارية
مجلس الشؤون المالية
مجلس الشؤون العسكرية
مجلس الشؤون الدينية
مجلس الشؤون العلمية
مجلس الشؤون الفنية
مجلس الشؤون الرياضية
مجلس الشؤون الثقافية
مجلس الشؤون الإعلامية
مجلس الشؤون البيئية
مجلس الشؤون التخطيطية

Handwritten notes at the bottom of the page:

در این مکتب
مدرسین و
معلمین
و
تلامذ

فليس دجوه زمانيا ١٢ ص

ای بیلواتما
انفاجه ۱۶

سكندر و القتل
الثاني عن النبي
وابن الامير
عن الامير

بواسطه او بغير واسطه و ادست

ایم جی من ادا
جمع صفات
شعبه اللغات
مکتبہ اسلامیہ
لکھنؤ

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ عَظِيمٌ

مجلس الشورى
الذي اجتمع في
الغرفة الاولى
في يوم الاثنين
الثاني من شهر
رمضان سنة
١٣٤٠ هـ

الجميع العوارض الكلية لكذلك ما علمت به جزئيا لان ما علمته لا يميز
 ان من نقل الكلام الى آية ١٢ من ١١ من ١٠ من ٩ من ٨ من ٧ من ٦ من ٥ من ٤ من ٣ من ٢ من ١
 احصل على كثيرين وهذا العلم الكلي غير كامل للعلم بوجوه ذلك الكسوف
 المشخص في ذلك الوقت علم يتضم اية المشاهدة او التحليل بل المشاهدة
 والتفصيل فيها فبذلك العلم بذلك ولما لم يكن الحاصل في حواله تعالى من
 ما ذكرنا من الجزيئات اذ علمت به من قال صاحب الحركات المردية لهم ان
 عالم بالجزيئات علم على كل اية يعلم اية من حيث اية بعضا واقعة في اية بعضا
 في الماضي بعضا في المستقبل بل يعلم اية ما متعليا عن الدخول
 الا من ثابته بالامر وهذا كما انه تعالى لما لم يكن مكانيا كان نسبته الى
 جميع الامكنة على السواء فليس بالقياس الى بعضا او قريبا وبعضا بعيدا
 متوسطا لذلك لما لم يكن مكانيا كان نسبته الى جميع الازمنة على السواء
 بالقياس الى بعضا ما ضيقا وبعضا ما حاضرا وبعضا ما مستقبلا وكذا الامر
 الواقعة في الزمان فالوجودات من الازل الى الابد معلولة كل وقتها

الواجب بالجزئيات

فانما ذلك ما علمت به
 والقياس الى العلم
 في المستقبل بل
 ما علمته لا يميز
 ان من نقل الكلام
 احصل على كثيرين
 المشخص في ذلك
 والتفصيل فيها
 ما ذكرنا من الجزيئات
 عالم بالجزيئات
 في الماضي بعضا
 الا من ثابته بالامر
 جميع الامكنة على
 متوسطا لذلك
 بالقياس الى بعضا
 الواقعة في الزمان

۲۲۳

[illegible]

ای ماضی و حال و مستقبل ۱۲ اسی الموجز دات ۱۳ - معانی دات ۱۴
فی علمه کان و کان و سیکون ۱۵ ای ماضی حاضر و عندی ۱۶ و قاتله ۱۷ لایغیلا ۱۸
۱۹ ای الفضا و ذوق و استظا و بحکمه و تقیرم و کبر و ایش
ای الموجز دات ۲۰

وليس ما دهم اتقوه البعض من ان عليه تعالى يحيط بباطن
بقوله تعالى فان لم يجرى مانع على وجهه كان بيان ما است

الحجيات واحكامها دون خصوصياتها واحوالها فصل
 ١٢ كما فيهم من ظاهرها المزمع والمهم والمهم

ما هو معلوم عند المبداء في قوله عز وجل: ﴿لَا يَرْجُو أَفْئُتًى مِنْهُمْ﴾

أقضى من ذوات المبدى وكل ما بالمقتضى لفيضته فذلك الشيء

الانسان الى الانبياء
فقدوا العلم والهدى
فقدوا العلم والهدى
فقدوا العلم والهدى

[illegible][illegible]

من غرات الان والواجب تعالى
ان غايته الشرف والى هذا الصفة
ان يكون الشرف ما يكون ان يكون
شرفى فان الشرفى المطبق
انما هو ان يكون الشرفى
شرفى

[illegible][illegible][illegible]

مرضی له وهذا هو الارادة واما جودة قالوا هو افادة ما ينبغي

لا تغربوا أصلاً وأخرج علي بن كلاب عن الداء المصحح والمنزلة المضر
الزفر والعوض يشاكلان من علي بن علي قالوا ما دلت

مفيد لما ينبغي الغرض مع أنه ليس بخواد وأجاب عنه المحقق في
 جوابه عليه السلام وهو لا يفتقر إلى دليل عليه السلام

شرح الاشارات بان الجوه هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض
للشيخ الرئيس ابى علي

للبرص شخاؤها توجب الصحة وازالة المرض فهو لا يفيد بالذات
اي الدهان ١٢

الصحة وإزالة المرض وفيه نظر لان افادة الدين ابلغ القياس
اي في الجمادات

إلى الصحة وإزالة المرض وإن لم تكن أفادة أولية لكنه
أي حالات ١٢

يُفِيد بِالذَاتِ تِلْكَ الْكَيْفِيَّةَ الْمَلَأْمَةَ لِلطَّبِيعَةِ وَالضَّادَ

الارض هي امر مؤثر مرغوب فيجب ان يكون الدلاء جوادا بالقبول

اليها وحق الجواب: القصد معتبر في مفهوا الجود فنقول الواجب

اما ان يفعل القصيد وشوق الى كمال ونفع له نظام الخبير في النور
 أي الاشياء والحواس

الواجب
مريد

اصلة واما الصداقة

في المزمع والزمع
ان في المزمع والزمع

اجاب غلام محمد ۷۰

فمن ذلك انك انت محمد

النقابة من الصخرة

من المرض فملك وانظر
تقدمه على

دواء الهند الكبري

فقد عاينته في داره في الرض

قوله القياس

الشيخ العلامة آية الله العظمى
الميرزا محمد باقر

بسم الله الرحمن الرحيم

شاہ قمر غزنی

بسم الله الرحمن الرحيم

ابن القضاة في

فصل في معرفة

فانهم اتواكم بالحجوا

بالقصد للامتنان

منه بانه ان الصانع
قد جعله على قدر
الاول على قدر
الاول على قدر
الاول على قدر

اعراضا وعلاغايسة لافعاله حتى يلزم استحكالها
بل تكون غايات ومنافع لاماله سبحانه وتعالى

الفن الثالث في الملازمة وهي العقول الخمسة وقد سطرنا
على المنقول لظلالها ايضا وهو مشتق على اربعة فصول

فصل في اثبات العقل وبرهانه ان الصانع من المبدء

الامر الاول ان الصانع هو المبدء
والامر الثاني ان الصانع هو المبدء
والامر الثالث ان الصانع هو المبدء
والامر الرابع ان الصانع هو المبدء
والامر الخامس ان الصانع هو المبدء

في الملازمة

والامر الاول ان الصانع هو المبدء
والامر الثاني ان الصانع هو المبدء
والامر الثالث ان الصانع هو المبدء
والامر الرابع ان الصانع هو المبدء
والامر الخامس ان الصانع هو المبدء

والامر الاول ان الصانع هو المبدء
والامر الثاني ان الصانع هو المبدء
والامر الثالث ان الصانع هو المبدء
والامر الرابع ان الصانع هو المبدء
والامر الخامس ان الصانع هو المبدء

والامر الاول ان الصانع هو المبدء
والامر الثاني ان الصانع هو المبدء
والامر الثالث ان الصانع هو المبدء
والامر الرابع ان الصانع هو المبدء
والامر الخامس ان الصانع هو المبدء

[illegible]

والسحر من هذا القبيل على ما هو عليه فان قيل فتكون مستغنية
عن المادة في الذات والعقل لا هذا قلنا العقل
وهو المحي المستغنى عن المادة في ذاته في جميع افعالها المحتاجة الى

المادة في بعض افعالها لا يكون عقلا بل نفسا فلو لا ان يكون الصلابة
الاول هو النفس يكون اتحادها في اول المرتبة بدون الالات

فصل في اثبات كثرة العقول ومبرهانه ان المورث لا واسطة
في الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

اختلاف حركات الكواكب المعلوم بالصد اما ان
يكون عقلا واحدا او فلما واحدا او افلاكا متكثرة بان

يكون بعض المورث في بعض او عقولا متكثرة لا جاز ان
يكون عقلا واحدا لاستحالة تصديق جميع الافلاك عن عقل واحد

ان المورث واحد لا يمكن ان يكون عقلا واحدا او افلاكا متكثرة لان

الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

اختلاف حركات الكواكب المعلوم بالصد اما ان

يكون عقلا واحدا او فلما واحدا او افلاكا متكثرة بان

يكون بعض المورث في بعض او عقولا متكثرة لا جاز ان

يكون عقلا واحدا لاستحالة تصديق جميع الافلاك عن عقل واحد

ان المورث واحد لا يمكن ان يكون عقلا واحدا او افلاكا متكثرة لان

الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

فان قيل فتكون مستغنية عن المادة في الذات والعقل لا هذا قلنا العقل وهو المحي المستغنى عن المادة في ذاته في جميع افعالها المحتاجة الى

المادة في بعض افعالها لا يكون عقلا بل نفسا فلو لا ان يكون الصلابة الاول هو النفس يكون اتحادها في اول المرتبة بدون الالات

فصل في اثبات كثرة العقول ومبرهانه ان المورث لا واسطة في الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

اختلاف حركات الكواكب المعلوم بالصد اما ان يكون عقلا واحدا او فلما واحدا او افلاكا متكثرة بان

يكون بعض المورث في بعض او عقولا متكثرة لا جاز ان يكون عقلا واحدا لاستحالة تصديق جميع الافلاك عن عقل واحد

ان المورث واحد لا يمكن ان يكون عقلا واحدا او افلاكا متكثرة لان

الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

اختلاف حركات الكواكب المعلوم بالصد اما ان يكون عقلا واحدا او فلما واحدا او افلاكا متكثرة بان

يكون بعض المورث في بعض او عقولا متكثرة لا جاز ان يكون عقلا واحدا لاستحالة تصديق جميع الافلاك عن عقل واحد

ان المورث واحد لا يمكن ان يكون عقلا واحدا او افلاكا متكثرة لان

الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

اختلاف حركات الكواكب المعلوم بالصد اما ان يكون عقلا واحدا او فلما واحدا او افلاكا متكثرة بان

يكون بعض المورث في بعض او عقولا متكثرة لا جاز ان يكون عقلا واحدا لاستحالة تصديق جميع الافلاك عن عقل واحد

ان المورث واحد لا يمكن ان يكون عقلا واحدا او افلاكا متكثرة لان

الافلاك المتكثرة المعلوم وجودها بتساكدها

اثبات كثرة العقول

لما يتبين ان الواحد لا يصلح دونه الا الواحد ولا يسيل الى الثالث

الثالث لان الثالث لو كان حلة لفلان لفرما ان يكون الحاكوي

لوجود الحاكوي على العكس لا يسيل الى الثاني لانه اي الحاكوي

لكونه اقرب حيث ان الحاكوي الى العناصر القابلة للكون والفساد

وهذا من الافلا على الغير لقابلية لهما ولا قرب الى الاخير

اخص من الابد من مبعوضه فحيث اذ ربما كان الحاكوي

ثخانة بحيث يزيد على الحاكوي بحسب المساحة فيكون اعظمه

جما وان كان الحاكوي طول منه قطرا والاخص الاصغر استحالة

الاشياء في العالمين... انما هو في العالمين... انما هو في العالمين...

انما هو في العالمين... انما هو في العالمين... انما هو في العالمين...

في اثبات كثرة العقول

انما هو في العالمين... انما هو في العالمين... انما هو في العالمين...

انما هو في العالمين... انما هو في العالمين... انما هو في العالمين...

[illegible]

من الاموال والاعمال والاشياء
 التي هي في ملكه او في حوزته
 او في تصرفه او في استعماله
 او في ايجاره او في رهنه
 او في بيعه او في شراؤه
 او في هبه او في تبرعه
 او في وصيه او في امانة
 او في غيرها من الاموال والاعمال والاشياء
 التي هي في ملكه او في حوزته
 او في تصرفه او في استعماله
 او في ايجاره او في رهنه
 او في بيعه او في شراؤه
 او في هبه او في تبرعه
 او في وصيه او في امانة
 او في غيرها من الاموال والاعمال والاشياء

[illegible]

في تلك الحرة لا توجد انحراف في اصل الحق وعدم الحق في داخله
اي مرتبة وجودها الاولى ١٢ اي مرتبة وجودها الاولى ١٢

متلازمان بحيث لا يمكن انفكاك احدهما عن الآخر في نفس التصويلا
الاولى ١٢

فان كان احدهما ممكنا فيجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا فيجب فيها وجود
الاولى ١٢

الحال يكون ممكنا في مرتبة وجود الحق ووجوبها ان عدم الحق ممكن لا يجدك خلف
وجودها الاولى ١٢

ضرورة ان وجود الحق لا يمنع لثباته فكذلك ان كوننا في مرتبة اتصاله بالحق
وجودها الاولى ١٢

لا يتحقق في مختلفه قد يقال لان السام التلازم بين عدم الحق ووجوب الحق الاول
في مقتضى ١٢ حتى يكون ممكنا ١٢

اذا فرضنا عدم الحق وعدم الحق معا فاحال التلازم بين اعنى عدم الحق
وجودها الاولى ١٢

متحقق مع انتفاء الآخر اذ وجود الحق الاول قول فيه بحيث
وجودها الاولى ١٢

في تلك الحرة لا توجد انحراف في اصل الحق وعدم الحق في داخله
اي مرتبة وجودها الاولى ١٢ اي مرتبة وجودها الاولى ١٢

فان كان احدهما ممكنا فيجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا فيجب فيها وجود
الاولى ١٢

متلازمان بحيث لا يمكن انفكاك احدهما عن الآخر في نفس التصويلا
الاولى ١٢

فان كان احدهما ممكنا فيجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا فيجب فيها وجود
الاولى ١٢

الحال يكون ممكنا في مرتبة وجود الحق ووجوبها ان عدم الحق ممكن لا يجدك خلف
وجودها الاولى ١٢

ضرورة ان وجود الحق لا يمنع لثباته فكذلك ان كوننا في مرتبة اتصاله بالحق
وجودها الاولى ١٢

لا يتحقق في مختلفه قد يقال لان السام التلازم بين عدم الحق ووجوب الحق الاول
في مقتضى ١٢ حتى يكون ممكنا ١٢

اذا فرضنا عدم الحق وعدم الحق معا فاحال التلازم بين اعنى عدم الحق
وجودها الاولى ١٢

متحقق مع انتفاء الآخر اذ وجود الحق الاول قول فيه بحيث
وجودها الاولى ١٢

في تلك الحرة لا توجد انحراف في اصل الحق وعدم الحق في داخله
اي مرتبة وجودها الاولى ١٢ اي مرتبة وجودها الاولى ١٢

فان كان احدهما ممكنا فيجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا فيجب فيها وجود
الاولى ١٢

متلازمان بحيث لا يمكن انفكاك احدهما عن الآخر في نفس التصويلا
الاولى ١٢

فان كان احدهما ممكنا فيجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا فيجب فيها وجود
الاولى ١٢

الحال يكون ممكنا في مرتبة وجود الحق ووجوبها ان عدم الحق ممكن لا يجدك خلف
وجودها الاولى ١٢

ضرورة ان وجود الحق لا يمنع لثباته فكذلك ان كوننا في مرتبة اتصاله بالحق
وجودها الاولى ١٢

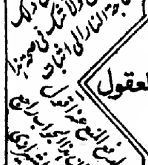
لا يتحقق في مختلفه قد يقال لان السام التلازم بين عدم الحق ووجوب الحق الاول
في مقتضى ١٢ حتى يكون ممكنا ١٢

اذا فرضنا عدم الحق وعدم الحق معا فاحال التلازم بين اعنى عدم الحق
وجودها الاولى ١٢

متحقق مع انتفاء الآخر اذ وجود الحق الاول قول فيه بحيث
وجودها الاولى ١٢

في تلك الحرة لا توجد انحراف في اصل الحق وعدم الحق في داخله
اي مرتبة وجودها الاولى ١٢ اي مرتبة وجودها الاولى ١٢

فان كان احدهما ممكنا فيجب في مرتبة كان الآخر ايضا ممكنا فيجب فيها وجود
الاولى ١٢



قلت إمكان ارتفاع احد من انظر الى الخ انه لا يقض جواز انفكاكه عن
الذي هو متحقق هنا ^١ حتى يلزم إمكان الانفكاك بينهما ^٢ ح

الأخرى وإنما يقتضيه إمكان ارتفاعه نظر إلى الآخر فظهر أن العشر في

الافلاك عقول متحركة قيل لا يجوز ان يكون المؤثر في الافلاك
 وهو المعلوم ١٢

نفساً أو عرضاً واجب عن الأول بان المؤثر لو كان نفساً لكان

ناتیرہ ماہیہ بواسطہ انجسم الذی ہوا لہا فی صد و اربع

عنها واذ كان كذلك لزم تقدم ذلك الحسب بالطريق على

انفال فضا ما حوا بالنسبة اليه ا. محمد بن عبد الله بن ابي طالب

ففي ايطاليا
في كورنيلو المشهور في الانبار
في ايطاليا
في كورنيلو المشهور في الانبار
في ايطاليا
في كورنيلو المشهور في الانبار

بإدراكه وتبين الثاني بأن العراض اضعف من الجواهر
 ٢١٢١ اى عن كون الموتر في الظلم عراضا كونه محتاجا الى تقوية فيها الى ١٢٢

[illegible]

في ذلك اليوم
 ان الله انزل
 في القرآن
 سورة القصص
 في ذلك اليوم
 ان الله انزل
 في القرآن
 سورة القصص
 في ذلك اليوم
 ان الله انزل
 في القرآن
 سورة القصص

[illegible]

والا ضعف مبتدعان يكون علة لا لاقوى ويأنيب لو كان مؤثرا فالعلة
تقتضي ان يكون العرض علة للعقل ١٢
لا يحتاج ذلك العرض في تأثيره الى المحل فحقه ان كان فلما انفسا
لزم منه ما لزم من كون المؤثر فلما وانفسا وان كان عقلا لزم
الطلب لاقتراح كل واحد من الافلاك حيث ينشأ الى غير ما يقتضي العقل
على وجه لا متناه قدام الاعراض المتعددة في حقيقة بعقل واحد
لاستلزامه كمال العقل فيتحقق العقل بحسب الافلاك وهو المطلوب
فتأمل ههنا لما كانت مظنة ان بعض الافلاك لا دليل للمقام على ان يكون

والا ضعف مبتدعان يكون علة لا لاقوى ويأنيب لو كان مؤثرا فالعلة
تقتضي ان يكون العرض علة للعقل ١٢
لا يحتاج ذلك العرض في تأثيره الى المحل فحقه ان كان فلما انفسا
لزم منه ما لزم من كون المؤثر فلما وانفسا وان كان عقلا لزم
الطلب لاقتراح كل واحد من الافلاك حيث ينشأ الى غير ما يقتضي العقل
على وجه لا متناه قدام الاعراض المتعددة في حقيقة بعقل واحد
لاستلزامه كمال العقل فيتحقق العقل بحسب الافلاك وهو المطلوب
فتأمل ههنا لما كانت مظنة ان بعض الافلاك لا دليل للمقام على ان يكون

والا ضعف مبتدعان يكون علة لا لاقوى ويأنيب لو كان مؤثرا فالعلة
تقتضي ان يكون العرض علة للعقل ١٢
لا يحتاج ذلك العرض في تأثيره الى المحل فحقه ان كان فلما انفسا
لزم منه ما لزم من كون المؤثر فلما وانفسا وان كان عقلا لزم
الطلب لاقتراح كل واحد من الافلاك حيث ينشأ الى غير ما يقتضي العقل
على وجه لا متناه قدام الاعراض المتعددة في حقيقة بعقل واحد
لاستلزامه كمال العقل فيتحقق العقل بحسب الافلاك وهو المطلوب
فتأمل ههنا لما كانت مظنة ان بعض الافلاك لا دليل للمقام على ان يكون

والا ضعف مبتدعان يكون علة لا لاقوى ويأنيب لو كان مؤثرا فالعلة
تقتضي ان يكون العرض علة للعقل ١٢
لا يحتاج ذلك العرض في تأثيره الى المحل فحقه ان كان فلما انفسا
لزم منه ما لزم من كون المؤثر فلما وانفسا وان كان عقلا لزم
الطلب لاقتراح كل واحد من الافلاك حيث ينشأ الى غير ما يقتضي العقل
على وجه لا متناه قدام الاعراض المتعددة في حقيقة بعقل واحد
لاستلزامه كمال العقل فيتحقق العقل بحسب الافلاك وهو المطلوب
فتأمل ههنا لما كانت مظنة ان بعض الافلاك لا دليل للمقام على ان يكون

والا ضعف مبتدعان يكون علة لا لاقوى ويأنيب لو كان مؤثرا فالعلة
تقتضي ان يكون العرض علة للعقل ١٢
لا يحتاج ذلك العرض في تأثيره الى المحل فحقه ان كان فلما انفسا
لزم منه ما لزم من كون المؤثر فلما وانفسا وان كان عقلا لزم
الطلب لاقتراح كل واحد من الافلاك حيث ينشأ الى غير ما يقتضي العقل
على وجه لا متناه قدام الاعراض المتعددة في حقيقة بعقل واحد
لاستلزامه كمال العقل فيتحقق العقل بحسب الافلاك وهو المطلوب
فتأمل ههنا لما كانت مظنة ان بعض الافلاك لا دليل للمقام على ان يكون

لا يكون صلة للمعوي بأن يقال ثم وكل لكل مثلاً أي الفلك والاعوان
 الفلك من
 مشتق لقوله جارراً

المخاض للعقل المتأزم كالمخاض لمعقول واحد وهو العقل الاول كما
 قسّر سببه المحي ١٢٠٠ وكونها تبيين من

سأول العقل الثامن مقدماتها العلية على المحو فيلزم نقلاً عما وصل إلى المحو
في نقل كيفية توسط العقول ١١٢

الان ما مع التقدم متقدم الخايب الخايب وسبب هو العقل الثاني مع

مع از السبب على المحو ولذا المحو ليس متقدما على المحو ان السبب مقدم

وما مع المتقرب بالعلية لا يجب أن يكون متقرباً بالعلية بل يجب أن لا

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ ۚ
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرَ الَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ سَمِعْنَا وَنَعٰیْمَا لَٰكِنَّا لَا فِعْلَ ۙ

فكانت حجة الى كل من العلم والمستغنيا عن كل من العلم والنظر الاخر

هذه ليست الا بعض الادغام التي لا يمكن ان تكون الحروف والممكن

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

فادی اویس فادی جابر فادی حسی من الخلاء اسمان فادوس بن لادن فادی اویس

[illegible]

مفتی محمد رفیع الدین صاحب

ما وجد في الاول وهو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك
 اي الذي ١٢
 ما وجد في الاول هو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك

الاول ما وجد في الاول وهو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك
 اي الذي ١٢
 ما وجد في الاول هو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك

القول
 المعقول
 والبيان

الاول ما وجد في الاول وهو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك
 اي الذي ١٢
 ما وجد في الاول هو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك

الاول ما وجد في الاول وهو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك
 اي الذي ١٢
 ما وجد في الاول هو النماز الغير المتناهي من جناب المباح لا يدرك

وهو المذكور من ان ولج العوج مستقيم محله لا بد منه في تأنيدي
 اي احوال العوج ١٢٠ ح ١٢١
 معاوله الا لكان له حالة مستطرفة هذا خلف فيه ايام للتكرار في حلة
 اي العقل الاول ١٢٠ ح ١٢١
 العقل الاول للمناسبات يقال الواجب بغيره حلة تامه للعقل الاول
 والحال ١٢٠ ح ١٢١
 فافقه لغيره فان كان مقارنا له كان صفة زائدا على ان هو خلاف
 من فهم وان كان منفصلا عنه كان مكملا معاوله ليسبقا على كونها
 معاوله اوله هذا خلف والعقول ايضا مستنزفة لجملة ما لا بد منه
 في تأنيدي بعضها في بعض لان كل ما يمكن له ان هو حاصل لها
 بال فعل ولا لكان شي منها حادثا وكل حادث مسبوق وقادح
 انما بال دليل ١٢٠ ح ١٢١

والفعل الاول للمناسبات يقال الواجب بغيره حلة تامه للعقل الاول
 والحال ١٢٠ ح ١٢١
 فافقه لغيره فان كان مقارنا له كان صفة زائدا على ان هو خلاف
 من فهم وان كان منفصلا عنه كان مكملا معاوله ليسبقا على كونها
 معاوله اوله هذا خلف والعقول ايضا مستنزفة لجملة ما لا بد منه
 في تأنيدي بعضها في بعض لان كل ما يمكن له ان هو حاصل لها
 بال فعل ولا لكان شي منها حادثا وكل حادث مسبوق وقادح
 انما بال دليل ١٢٠ ح ١٢١

وهو المذكور من ان ولج العوج مستقيم محله لا بد منه في تأنيدي
 اي احوال العوج ١٢٠ ح ١٢١
 معاوله الا لكان له حالة مستطرفة هذا خلف فيه ايام للتكرار في حلة
 اي العقل الاول ١٢٠ ح ١٢١
 العقل الاول للمناسبات يقال الواجب بغيره حلة تامه للعقل الاول
 والحال ١٢٠ ح ١٢١
 فافقه لغيره فان كان مقارنا له كان صفة زائدا على ان هو خلاف
 من فهم وان كان منفصلا عنه كان مكملا معاوله ليسبقا على كونها
 معاوله اوله هذا خلف والعقول ايضا مستنزفة لجملة ما لا بد منه
 في تأنيدي بعضها في بعض لان كل ما يمكن له ان هو حاصل لها
 بال فعل ولا لكان شي منها حادثا وكل حادث مسبوق وقادح
 انما بال دليل ١٢٠ ح ١٢١

والفعل الاول للمناسبات يقال الواجب بغيره حلة تامه للعقل الاول
 والحال ١٢٠ ح ١٢١
 فافقه لغيره فان كان مقارنا له كان صفة زائدا على ان هو خلاف
 من فهم وان كان منفصلا عنه كان مكملا معاوله ليسبقا على كونها
 معاوله اوله هذا خلف والعقول ايضا مستنزفة لجملة ما لا بد منه
 في تأنيدي بعضها في بعض لان كل ما يمكن له ان هو حاصل لها
 بال فعل ولا لكان شي منها حادثا وكل حادث مسبوق وقادح
 انما بال دليل ١٢٠ ح ١٢١

كما مفتكون هي العقل لمقارنتها الحادث المادى مادته هذا خلق

ويُلزَم من هذا أن لَيْسَ لَهُ المَعْلُومُ بِمَجْبُودٍ عِنْدَ مَوْجِعِ عِلَّةِ التَّامَّةِ

وَمِمَّا يُنْتَدَلُ بِهِ الْعَقْلُ لَوْ كَانَ حَدًّا تَارَةً مِثْلَ الْكَانِ مَا دَيَّا لَنْ كُلِّ
عَلَى إِرَادَةِ الْعَقْلِ نَاسِئَ

وَمَا فِي سَبُوحٍ عَمَادَةٍ هَذَا خَلْقٌ وَمَا كُنْهَ الْبَدَنِ فَإِنَّهُ لَوَالِدُ شَيْءٍ مِنْهَا

انفدا امر الامم العبرية في وجوه فيلون البار تعالى وى من العفو
هذا على تقدير ما يكون من العفو
العقول موزعة في بعض

ای نقل ۱۲

لأن الميزم شان ماله نفق بالماده ١٣

[illegible][illegible][illegible]

--

[illegible]

في ثلثة المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدق ان متوسط
 واحد شيء ويتوسطه واحد شيء ثلث ويتوسطه واحد شيء
 ويتوسطه واحد شيء ويتوسطه واحد شيء
 وعن ب يتوسطه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسطه ثامن
 تاسع وعن ج واحد حاشم وعن ع واحد حاشم وعن ح واحد حاشم
 ثامن عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدق
 عن السافل انظر الى ما فوقه شيء واعتبره بالترتيب في المتوسطات
 التي تكون فوق واحد صار في هذه المراتب ضعفا مضاعفة
 اذا جاز هذه المراتب جاز وجود كثرة لا يحصى عن هاء في مرتبة
 واحد هذا ما ذكره المحقق في شرح الاشارات ووافقا لما في التلويح

في وسط العقول

في ثلثة المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدق ان متوسط
 واحد شيء ويتوسطه واحد شيء ثلث ويتوسطه واحد شيء
 ويتوسطه واحد شيء ويتوسطه واحد شيء
 وعن ب يتوسطه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسطه ثامن
 تاسع وعن ج واحد حاشم وعن ع واحد حاشم وعن ح واحد حاشم
 ثامن عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدق
 عن السافل انظر الى ما فوقه شيء واعتبره بالترتيب في المتوسطات
 التي تكون فوق واحد صار في هذه المراتب ضعفا مضاعفة
 اذا جاز هذه المراتب جاز وجود كثرة لا يحصى عن هاء في مرتبة
 واحد هذا ما ذكره المحقق في شرح الاشارات ووافقا لما في التلويح

في ثلثة المراتب ثلثة اشياء فمن الجائز ان يصدق ان متوسط
 واحد شيء ويتوسطه واحد شيء ثلث ويتوسطه واحد شيء
 ويتوسطه واحد شيء ويتوسطه واحد شيء
 وعن ب يتوسطه سابع ويتوسطه ثامن ويتوسطه ثامن
 تاسع وعن ج واحد حاشم وعن ع واحد حاشم وعن ح واحد حاشم
 ثامن عشر ويكون هذا كلها في ثلثة المراتب ولو جاز ان يصدق
 عن السافل انظر الى ما فوقه شيء واعتبره بالترتيب في المتوسطات
 التي تكون فوق واحد صار في هذه المراتب ضعفا مضاعفة
 اذا جاز هذه المراتب جاز وجود كثرة لا يحصى عن هاء في مرتبة
 واحد هذا ما ذكره المحقق في شرح الاشارات ووافقا لما في التلويح

[illegible][illegible]

انظر لهذا سببان يقال سبوق عا دث لان الحركات المحركة لـ
كونها افعوا افعوا

الحوادث ما ان توجب دائما او بعد حدوث حادث اخر لا سبيل الى
انها افعوا افعوا

الاول والازم وهو الحادث فعلة الثاني فانه الحادث ما ان
اي افعوا افعوا

توجد على سبيل الاجتماع والوجود على سبيل التعاقب لا سبيل الى
اي افعوا افعوا

الاول والا لانه اجتماع امور لها ترتيب في الوجود بالانهاية وهو حال
وهو اجتماعها في الوجود

فقبل كل حركة حركة هذا غير ظاهر ما ذكره وقبل كل حادث حادث
اي قبل كل حركة كل حركة افعوا افعوا

لا الى اول وهو المطلوب وهو ما ينبغي اذا حصل المذكور ولا انما
تذكر وهو المطلوب لم يوجد بعض افعوا افعوا

اذا قلنا الدليل على نفى حادث هو اول الحادث واذا بين ذلك
بعض ما ذكره افعوا افعوا

فكل ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا

لقد قلنا ان بعض ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا

لقد قلنا ان بعض ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا

لقد قلنا ان بعض ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا

لقد قلنا ان بعض ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا

لقد قلنا ان بعض ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا

لقد قلنا ان بعض ما ذكره مستند انك والدليل على نفى ذلك ان العلة العامة للحادث
اي افعوا افعوا



هذا هو المطلوب وهو ما ينبغي اذا حصل المذكور ولا انما تذكر وهو المطلوب لم يوجد بعض افعوا افعوا

لا يجوز ان يكون قديماً بجميع اجزائه كالأثر فيكون له حادث فالحالة
 التامة للحادث مشتملة على حالة على جزء حادث وهذا الجزء الحادث
 من الحالة التامة أيضاً حالة تامة مشتملة على جزء حادث وهكذا
 الى غير النهاية قالوا ان تلك الحالة مستمرة في ذاتها مستمرة
 لا يتجدد ذات انتقالية وصيغة بلا بلية وهي الواسطة بين عالم الوجود
 وعالم الحوادث ولولاها لكانت متبادلة بين عالم الحوادث لا يكون
 علمهم التامة بأسرها قديمة والقديم اذا كان حالة تامة لنشأ
 لا يختلف عنه معلوله فلا يرتفع حادث في سلسلة علمه الى
 قديم ولا ينزل قديم في سلسلة معلولاته الى حادث بل لا بد
 هناك من امر ذي جهتين استمرار وعدم استمرار في حيث
 استمراره يستند الى قديم ومن حيث عدم استمراره المتجدد
 المتعاقب الى اول يصير سبباً لفيضات الحوادث من القدم

فان قيل لم قلتم انه ليس خيالاً تربوا مورغير فتداهي تعجبه في الوجوه

قلنا لا تأخذنا جملتين احدهما من مبدأ معيت الى غير النهاية و

اخرى ما قبله بمرتبة واحدة واطبقنا الثانية النقص على الاولى
الاولى النفاة ١٢ مع المرتبة واحدة ١٣ مع

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

252

[illegible]

الرائقة بان يقابل الجز الاول من الجملة الثانية بالجزء الاول من الاول

والمقابل الثاني وهو انخرافا ما ان يتطابقا الى غير النهاية بان يكون باراء
 اى انهما كانا افلائية والاولى كانت

كل واحد من الجملة الاولى وواحد من الجملة الثانية او تنقطع
الجملة الثالثة

التابيه لا سبيل الى الاول والا لكان لرائدنا مثل النقص في عدد
 اى من كان الى ايرسبل ١٢

الاحاد هذا الخلف فليدرك لفظ الخلف من كذا كذا التانيه متناهد

والأولى زائدة عليه بألف بعد ممتلئة والواو الزائدة على المتناهية بعد مفتوحة

يجب ان يكون متأكدا فيلزم تناهي المجتدين في الجهة التي فرضتها

خير متنا هيتين فيهما وانما اعتبرنا قيدي الاجتماع في الوجوه والترتيب

لأن الأحاد إذا لم تكن موجودة معاني الخارج كالحركة والتأليف

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

فيلزم الى ان
برهان
برهان

عبدني بعض الناس
تطوعوا بغير الله
لأنهم لم يجدوا
الطريق إلى الله
فكانوا يمشون
في الظلمة
وكانوا يمشون
في الظلمة
وكانوا يمشون
في الظلمة

عبدی شریع
الشیخ ازی و لعلی
عاشق

قول الله عز وجل
فما كان من قولهم
فما كان من قولهم
فما كان من قولهم

اعترفت في استخالة
أحد غيري شئت
التي

فوقه كاللؤلؤات خاتمة
الشفقة

پسداد عدم قرار
نقض است لکن آن تو
حق است

مع	قوله في قوله	قوله في قوله
مع	قوله في قوله	قوله في قوله

لَا يَنْتَهِ التَّطَبُّقُ لِأَن وَقُوعَ أَحَادٍ مَعَهَا بِأَزَاءِ أَحَادٍ أُخْرَى لَيْسَ
أَيُّ تَطَبُّقٍ بَيْنَهُمَا
أَيُّ اجْزَاءِ أَحَدِهِمْ كَمَنْفَعَةٍ مِّنْ أُخْرَى أَيْ اجْزَاءِ أَمْلَكِ الْأُخْرَى أَيْ أَمْلَكِ

على بعض ١٢
في الموجود الخارجى اذ ليست مجتمعاً في الخارج في زمان
الغرض المذكور ١٣

اصلاً وليس في الوجود الذهني ايضاً لاستحالة وجودها

مفصلة في الذهن دفعةً ومن المعلوم أنه لا يتصور وقوع

احادیث و احادیث
احادیث و احادیث

الاحكام مع حجة معاً اتراف الخارجر اوفى الذهن وكذا اذا

بسم الله الرحمن الرحيم

کتاب الفہرست فی شرح الفہرست فی شرح الفہرست

الناطقة لا يتم التطبيق اذ لا يبرهن من كونها اول بداءة وان

الثاني بازاء الثاني والثالث بازاء الثالث وهذا الجوار

يقع آحاد كثيرة من آحاد بهما بانراء واحد من

الآخر في آلهم الاد الاحظ العقول كل واحد

من الاولى واعتبر بانراوا واحدا من الاخرى

شال لآلہ عادیہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بیان
برہان

سنة قوله من الاغصاني فانما هي التلخيص بدون ان يكون له بسيا ارتب بوجه في الواضع ١١٨ مع

۴۵۳

[illegible]

هذا يفسر بعد خراب البدن اما ان تقسدا وتعلق بيدني اخل على

سبیل التماسه و تبقی موجوده بلا تعلق لاسبیل الی الاول اذ

النفس لا تقبل الفساد والالكان فيها شيء بمنزلة المادة يقبل
أي وان قلت النفس الفساد ١٢ مع

الفساد وشئ بمنزلة الصورة يفسد بالفعل لأن الفاسد بالفعل

غير القابل للفساد فان الفاسد لا يبقى مع الفساد والقابل للفساد

يجب ان يكون باقيا معه لوجوب بقاء القلب بالفعل مع القبور وقوله بحث

١٤٤١ هـ
 ١٤٤٢ هـ
 ١٤٤٣ هـ
 ١٤٤٤ هـ
 ١٤٤٥ هـ
 ١٤٤٦ هـ
 ١٤٤٧ هـ
 ١٤٤٨ هـ
 ١٤٤٩ هـ
 ١٤٥٠ هـ
 ١٤٥١ هـ
 ١٤٥٢ هـ
 ١٤٥٣ هـ
 ١٤٥٤ هـ
 ١٤٥٥ هـ
 ١٤٥٦ هـ
 ١٤٥٧ هـ
 ١٤٥٨ هـ
 ١٤٥٩ هـ
 ١٤٦٠ هـ
 ١٤٦١ هـ
 ١٤٦٢ هـ
 ١٤٦٣ هـ
 ١٤٦٤ هـ
 ١٤٦٥ هـ
 ١٤٦٦ هـ
 ١٤٦٧ هـ
 ١٤٦٨ هـ
 ١٤٦٩ هـ
 ١٤٧٠ هـ
 ١٤٧١ هـ
 ١٤٧٢ هـ
 ١٤٧٣ هـ
 ١٤٧٤ هـ
 ١٤٧٥ هـ
 ١٤٧٦ هـ
 ١٤٧٧ هـ
 ١٤٧٨ هـ
 ١٤٧٩ هـ
 ١٤٨٠ هـ
 ١٤٨١ هـ
 ١٤٨٢ هـ
 ١٤٨٣ هـ
 ١٤٨٤ هـ
 ١٤٨٥ هـ
 ١٤٨٦ هـ
 ١٤٨٧ هـ
 ١٤٨٨ هـ
 ١٤٨٩ هـ
 ١٤٩٠ هـ
 ١٤٩١ هـ
 ١٤٩٢ هـ
 ١٤٩٣ هـ
 ١٤٩٤ هـ
 ١٤٩٥ هـ
 ١٤٩٦ هـ
 ١٤٩٧ هـ
 ١٤٩٨ هـ
 ١٤٩٩ هـ
 ١٥٠٠ هـ

بجدة
التسليم لزم من شغل
والأعمال على ما كان
تعيين طبعه المحدث
تدبيره واداره

النفس فثبت ان النفس
تستعد له القبول النفس
المتأخر لازم ان تتلقاها
النفس فثبت ان النفس

أؤذمك يا مخلصي
بكل نفس خرمي على سبيل الله
والله الذي قد أنقذني من القسطنطين

من قال يا ابا الفدا وان كان الفدا قد قيل الفدا
مع القول في الكلام

نفسه والى نفس البدين على
تجمعون الثالث وموقار
نمو المطلوب ثم انقروا مع
المصر ١٢ شرح العبار

[illegible]

وإن في العقل والضمير تأليفين في القول
بأن النفس الفاسدة لا تقبل

ولا تشكروا لهم الا ما اخرجهم من الظلمات الى النور فلو انهم كانوا يذكرون

الحاكم
الملك

من المادّة والحد
من المادّة والحد

و فی کتب
افق کین و غیره

علا مایه تصور
و فی کتب
سور قلا علمت
ما نقصان بالاجسام و غیره

الحان من غير الحان
بالفعل غير القاطن
وما من غير القاطن

التي للفناء اهل فان
وعدا

انفس من خلق الله
تقوى في الامور

القبائل للنفس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في النشأة الاخرى

الذي في الدنيا
هو امره

على الامكان
الاستدراك

القلل
يحبذ
الوجود في
الوجود في
الوجود في

عليه السلام
فقد صدق الوحي العظم
كتاب مني العظم
مكرر في الحاج

الامكان به و...

لا لا يغني عنى
الاستعدادى

الملازمة فان الشئ
فانما العدم في ذلك الشئ

لأنه لو كان النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير

وثانيا وبالعروض وجودها في نفسها فهذا الاستعداد وكما
 لنفوسا الوجود عليها متعلقة به ولا حاجة في ذلك الاستعداد
 أو لا وكذلك الوجودها في نفسها فيتم قيامها بالبدن لأنها من
 وجودها في نفسها كما بيته له والشئ كما يكون مستعدا لها هو ما كان
 بالبداية ومن هذه الجهة أيضا جاز أن يكون البدن محلا له مكان
 فساد النفس على معناه فيكون مستعدا لعمل النفس حيث أن ما
 فيكون البدن محلا له مستعدا عدمها من حيث أنها مقابلة له من
 انها ما بينت أيا هو محل استعدادا انقطاع تدبيرها عنه لكن بالعرض
 يتوعد انقطاع تدبيرها على عدمها في نفسها كما يمكن هذا الاستعداد
 منسوبا إلى عدمها في نفسها كالبذات ولا بالعرض فلا يكفي هذا
 الاستعداد لعدمها في نفسها أصلا بل لا بد له من استعداد آخر
 مراقتا قيامها بالبدن فظهر أن البدن لا يجوز أن يكون محلا له

فإن النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير

في الشأنة الأخيرة

فإن النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير

فإن النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير
 فيكون النفس مستعدا لا يتغير

742

[illegible]

فساد النفس مع انه محل الامكان وجودها واسم الى التاكيد

النفوس حادثة مع حدوث الابدان على ما مر فيكون التماس في هذا
في فصل الانسان من من النفس والاشباح

لأن البدن الصالح للنفس كوفي فيض النفس عن ميثاقها فكل بدنه
هو الذي يراه الله عز وجل

يصلح ان يتعاقب به نفس وتعلق به نفس اخرى على سبيل التناسل يعق

و انما سبيل تناسل

١٤

بالبدن الواحد نفسان فان اقل عليهما شرفا فليكن
 اقلهما شرفا

انفس من بيننا في جد و استغفار و اغفر لنا يا رب
 من الجادة
 يغفر لنا يا رب
 يا ربك
 يا ربك
 يا ربك

قد يبطل بدن في حالة كذا لك الاستعداد في انقراض جنينك

آخری غن مبدیہ کے لئے شرط الفیضان وهو علی الکیل ہذا

كل واحد من ذاته الانفسا واحداً فظهر القول ببقاء النفس بعد

الموت بلا تعلق وهمنا نحن لان ما ذكره بطلان التباسه وقر

عليه قولكم انتم اهل البيت انتم اولاد آدم بنحوه على سلطان السامو الخ

[illegible]

وَالنَّشْأَةُ الْآخِرَةُ

[illegible][illegible]

[illegible]

مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه
مستوفى ما كان ادراكا في نفسه

من حيث هو ملائم فائدة الخبيثة ان الشيء قد يلائم من وجه

دون وجه اخر كالدواء اذا علم ان فيه حاجة من الهلاك

فانه ملائم من حيث اشتغاله على الحاجة وغير ملائم من حيث

اشتغاله على ما يتفق الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم

يكون لذو ادراكه من حيث انه منافق فانه لا كما تحو

عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس المنطقة انما

هو ادراك العقولات بان يتبين من تصور قد وما يمكن ان

يتبين من الحق الاول فان تعقله على ما هو عليه

ليكون لذو ادراكه من حيث انه ملائم من وجه

من وجه اخر كالدواء اذا علم ان فيه حاجة من الهلاك

فانه ملائم من حيث اشتغاله على الحاجة وغير ملائم من حيث

اشتغاله على ما يتفق الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم

يكون لذو ادراكه من حيث انه منافق فانه لا كما تحو

عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس المنطقة انما

في الشاة الاخوة

من حيث هو ملائم فائدة الخبيثة ان الشيء قد يلائم من وجه
دون وجه اخر كالدواء اذا علم ان فيه حاجة من الهلاك
فانه ملائم من حيث اشتغاله على الحاجة وغير ملائم من حيث
اشتغاله على ما يتفق الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم
يكون لذو ادراكه من حيث انه منافق فانه لا كما تحو
عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس المنطقة انما
هو ادراك العقولات بان يتبين من تصور قد وما يمكن ان
يتبين من الحق الاول فان تعقله على ما هو عليه
ليكون لذو ادراكه من حيث انه ملائم من وجه
من وجه اخر كالدواء اذا علم ان فيه حاجة من الهلاك
فانه ملائم من حيث اشتغاله على الحاجة وغير ملائم من حيث
اشتغاله على ما يتفق الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم
يكون لذو ادراكه من حيث انه منافق فانه لا كما تحو
عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس المنطقة انما
هو ادراك العقولات بان يتبين من تصور قد وما يمكن ان
يتبين من الحق الاول فان تعقله على ما هو عليه

من حيث هو ملائم فائدة الخبيثة ان الشيء قد يلائم من وجه
دون وجه اخر كالدواء اذا علم ان فيه حاجة من الهلاك
فانه ملائم من حيث اشتغاله على الحاجة وغير ملائم من حيث
اشتغاله على ما يتفق الطبيعة عنه فادراكه من حيث انه ملائم
يكون لذو ادراكه من حيث انه منافق فانه لا كما تحو
عند الذوق والنور عند البصر الملائم للنفس المنطقة انما
هو ادراك العقولات بان يتبين من تصور قد وما يمكن ان
يتبين من الحق الاول فان تعقله على ما هو عليه

[illegible]

فتكون اللذة العقلية حاصلة بعد الموت وهي كالأشرف من اللذات الحسية
فإن صدركات العقل أشرف من صدركات الحواس فكذلك اللذة العقلية أشرف من اللذة الحسية
فإن صدركات العقل أشرف من صدركات الحواس فكذلك اللذة العقلية أشرف من اللذة الحسية

من الامارات الحسية اما الاول فلان مركات الحس ليست الاكثية
محسوسة كالألوان والطعم والرائحة والبرودة وامثالها
مركبات العقل هي ذات الذاكرة صفاته وخواصها العقلية الاخر
السمائية وغيرها ومن البين ان النسبة لاصحها فان نشق الى الآخر

وأما الثاني فلخرج من أحد ههنا الأدراس العقلية واصل إلى كنهه
الشيء حتى يترتب ما هيته الشيء وأجزائها وأعراضها وأخرى يترتب
الجنس والفصل وجنس الجنس وجنس الفصل وفصل الجنس
وفصل الفصل بالغة ما بلغت ويخرج من الخارج اللازم والمفارق
وبين اللازم بواسطة وتغير واسطة وأما الأدراس العقلية
فلا يصل إلّا إلى الظاهر المحسوس فيكون الأدراس العقلية

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

لما كان في ذلك اليوم من يوم الجمعة...
فقد كان في ذلك اليوم من يوم الجمعة...
فقد كان في ذلك اليوم من يوم الجمعة...

فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...
فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...
فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...

الذي لا يجرى فيه النجاة قبل يتاين وما كان بسبب عارض فيقول والدي...
الذي لا يجرى فيه النجاة قبل يتاين وما كان بسبب عارض فيقول والدي...
الذي لا يجرى فيه النجاة قبل يتاين وما كان بسبب عارض فيقول والدي...

واعترض عليه من النفوس ولات العقائد الباطلة فكانت باهجة...
واعترض عليه من النفوس ولات العقائد الباطلة فكانت باهجة...
واعترض عليه من النفوس ولات العقائد الباطلة فكانت باهجة...

اذ افارقنا لابلان فان جازان يزول عنها ذلك العلم فليجوز الالعقا...
اذ افارقنا لابلان فان جازان يزول عنها ذلك العلم فليجوز الالعقا...
اذ افارقنا لابلان فان جازان يزول عنها ذلك العلم فليجوز الالعقا...

الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من هال السعادة وان لم تجز فلا يكون...
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من هال السعادة وان لم تجز فلا يكون...
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من هال السعادة وان لم تجز فلا يكون...

شعور نقصا فانها كما يمكن قبل موت فلا يكون مشتاقة معدة واجيب...
شعور نقصا فانها كما يمكن قبل موت فلا يكون مشتاقة معدة واجيب...
شعور نقصا فانها كما يمكن قبل موت فلا يكون مشتاقة معدة واجيب...

بان النفوس الكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما...
بان النفوس الكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما...
بان النفوس الكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما...

التشبه بشاهد ما الكسبية ووجدان ما ادر كنهه على الوجه الذي...
التشبه بشاهد ما الكسبية ووجدان ما ادر كنهه على الوجه الذي...
التشبه بشاهد ما الكسبية ووجدان ما ادر كنهه على الوجه الذي...

اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط فصارت مع ذلك وانما...
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط فصارت مع ذلك وانما...
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط فصارت مع ذلك وانما...

بذلك التلذذ بها واما التي تمثلت ايضا ذلك الكمال فيها واعتقدت انها...
بذلك التلذذ بها واما التي تمثلت ايضا ذلك الكمال فيها واعتقدت انها...
بذلك التلذذ بها واما التي تمثلت ايضا ذلك الكمال فيها واعتقدت انها...

كمال وجهت الوصول الى ما ادر كنهه فانها بحالة تقفد بعد الموت ما ربحته...
كمال وجهت الوصول الى ما ادر كنهه فانها بحالة تقفد بعد الموت ما ربحته...
كمال وجهت الوصول الى ما ادر كنهه فانها بحالة تقفد بعد الموت ما ربحته...

فتجيب تصير معدة بفقدها ما ربح الوصول اليه لا يزال الخرم عنها...
فتجيب تصير معدة بفقدها ما ربح الوصول اليه لا يزال الخرم عنها...
فتجيب تصير معدة بفقدها ما ربح الوصول اليه لا يزال الخرم عنها...

فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...
فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...
فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...

فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...
فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...
فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب السجلات...

هذا به النفس الناطقة الساذجة اذا ظهر لها ان من شأنها ان
الحقائق يكسب الجهد وتعلق بقوله ظهر من العلوم ولم لها من هذا
الكسب شوق الى الكمال لكن ذلك الشوق كامن فيها لا يظهر ظهورا
معتد به ما دامت متعلقة بالبدن لان العلائق البدنية تليها
عن ذلك الشوق فاذا ابلت البدن وظهر الشوق ظهورا تاما
وليس معها سبب الكمال وانما اى البدن وقوة يرض لها الالم
العظيم ولا حجة تكاسلها عن اكتساب كما لانها مدة تعلقها بالبدن
واشغالها بتحصيل ما كانت صالحة لها عن اكتساب من اللذات
الجسدية والهيمنة هو الم النار الروحانية الموقدة التي تطلتع
اي تغلو على الافئدة اى اوساط المستلوب

والنشأة الآخرة

الاشارة الى ان النفس الناطقة الساذجة اذا ظهرت لها ان من شأنها ان
الحقائق يكسب الجهد وتعلق بقوله ظهر من العلوم ولم لها من هذا
الكسب شوق الى الكمال لكن ذلك الشوق كامن فيها لا يظهر ظهورا
معتد به ما دامت متعلقة بالبدن لان العلائق البدنية تليها
عن ذلك الشوق فاذا ابلت البدن وظهر الشوق ظهورا تاما
وليس معها سبب الكمال وانما اى البدن وقوة يرض لها الالم
العظيم ولا حجة تكاسلها عن اكتساب كما لانها مدة تعلقها بالبدن
واشغالها بتحصيل ما كانت صالحة لها عن اكتساب من اللذات
الجسدية والهيمنة هو الم النار الروحانية الموقدة التي تطلتع
اي تغلو على الافئدة اى اوساط المستلوب

الاشارة الى ان النفس الناطقة الساذجة اذا ظهرت لها ان من شأنها ان
الحقائق يكسب الجهد وتعلق بقوله ظهر من العلوم ولم لها من هذا
الكسب شوق الى الكمال لكن ذلك الشوق كامن فيها لا يظهر ظهورا
معتد به ما دامت متعلقة بالبدن لان العلائق البدنية تليها
عن ذلك الشوق فاذا ابلت البدن وظهر الشوق ظهورا تاما
وليس معها سبب الكمال وانما اى البدن وقوة يرض لها الالم
العظيم ولا حجة تكاسلها عن اكتساب كما لانها مدة تعلقها بالبدن
واشغالها بتحصيل ما كانت صالحة لها عن اكتساب من اللذات
الجسدية والهيمنة هو الم النار الروحانية الموقدة التي تطلتع
اي تغلو على الافئدة اى اوساط المستلوب

[illegible]

هذا الكتاب من كتب الفلاسفة والارسطو...
والذي في هذا الكتاب من كتب الفلاسفة والارسطو...
والذي في هذا الكتاب من كتب الفلاسفة والارسطو...

الى عالم القدس واما النفوس الناقصة التي بقيت من كمالها بالقوة فانها
تترك في الابدان الانسانية وتنتقل من بدن الى بدن اخو حق تسليم النباهة
فيما هو كمالها من علومها واخلقها في بدن تقي مجرد ومطهر عن التعلق
بالابدان ويسمى هذا الانتقال سخا وقيل ربما تنزلت من البدن الانساني الى
بدن حيواني يابس في اوصاف كبدن الاسد للشجاع والارنب للحيان و
يسمى سخا وقيل ربما تنزلت الى اجسام النباتية ويسمى سخا وقيل الى
الجمادية كالعادن والبسايط ويسمى سخا وقيل يقال هي تتعلق ببعض
الاجرام السماوية للاستكمال ومن اولاد الاستقصاء في الحكمة والوقوف
في طلب الكمال

على مذهب الحكماء عقلي جمع الى كتابنا السبعة زبدة الاسرار وطلب ان الواجب
على طالب الحق مطالعة كتب الشيخين ابي علي وشهاب الدين المقتول وقوف
طويلا قدرا على الكبريت الاحمر فتوفيق الوصول اليه من الله الاكبر
المتوفى في الحرم على الاساس بعد ائمة الطوبى الخ

م

ان هذا الكتاب من كتب الفلاسفة والارسطو...
والذي في هذا الكتاب من كتب الفلاسفة والارسطو...
والذي في هذا الكتاب من كتب الفلاسفة والارسطو...

في الشاة الاخوة

